

جواهر الحقيقة، تأليف أبيه تاجكم، طبع في مطبعته ما حسم - بعد سنة

١٧٧١ هـ، بخط عبد الرحيم بن أبي القاسم في سنة ٩٥٢ هـ.

١٤٤٤ هـ ١٧ سن ١١٠٥٠٠٠ كم

سنة حنة، خطها نسخ معناد

١٥٦٣

العبادات، الحقيقة لا راسي

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في القرآن
مناجاة لكل عبد

والله اعلم بالصواب
في هذا الأمر الذي
هو في حق الله تعالى

قال ابن القزالي رحمه الله
عند غلوة اهل الف في التوبة
في طلبها من توبتها الى الله
ابا حجة الاسلام اذا غلبت بغتة
فاجاب رحمه الله بهذا البيت

واهر النقاء
لما هم بخوار من
الم نزل ان السمع في اغاب ضوئها
من قبره
تلا لادني جوار الكواكب

شكوت الى وكيع سوء حفظي
فان العلم فضل من الهوى
ولا تجوز صلوة القدر بالجماعة في ليلة القدر الا بعد الوتر في قولهم جميعا
ولا تجوز صلوة القدر بالجماعة لا يصليها الا بعد الوتر عند ابي حنيفة والى يوسف بن
ولا تجوز صلوة القدر مع الامام اتفاقا ولا يابس بان يصلي في ليلة واحدة

شعر
من لم يزل غافلا
في النار الى يوم
يكون في الموتى
التي في الجحيم

من لم يزل غافلا
في النار الى يوم
يكون في الموتى
التي في الجحيم

وذكرنا طه في الصلاة
 ان الوضوء مرة واحدة
 وضوءه من غير
 وضوءه من غير

بغداد سنة ١٢٠٠
 بعد ارضه وسوانه وعباده
 واعظم امثاله محمد شرف ربه وابيانه صلواته تتوالى على عمر الدهور وكبر
 الساعات والشهور **انا بعد** فلا نعمة لله تعالى على عباده اعظم من الانبائه
 والعبادة ولا وسيلة اليهما سوى تحصيل علمهما بنور البصيرة ولا نعمة اعظم من البصيرة
 والعصية ولا داعي اليهما سوى عمى القلب بظلم الجهالة فيجب على كل عاقل بالغ
 ان يتخلل بصيرته بكل العلم الذي لا يدمنه حتى يذهب العمى الذي حصل
 بظلم الجهالة ويرى القراط المستقيم وانما الجقوم الذي بعث النبي
 لدعوة الناس الى سلوكه ولا يتأثر في سلوكه الا بمعرفة الصانع واداء
 ما كلفه **فيقول** العبد الفقير المذنب والتقصير مفارق الوطن
 وراي المحرط طاهر بن اسلام بن قاسم الانصاري الخوارزمي غفر الله ذنبه
 وتر عيوبه يوم القيمة لما لفظني راي الغريبة من دار خوارزمي هذه التي
 بمقاساة متاع الشدة والكرامة بعد الرجوع من سفر الكعبة وهي بلاد ال
 اردت ان اجمع مختصرا جاسا هذا المقصود شيئا لا على المطلوب المع
 واخلى اخواني من التعبد بالنقط على الله تعالى **فشر**
 في هذا المختصر وتأليف وترتيب وترصيفه وذكر في

هذا المختصر
 في سنة ١٢٠٠
 في سنة ١٢٠٠

وذكرنا طه في الصلاة
 ان الوضوء مرة واحدة
 وضوءه من غير
 وضوءه من غير

ان التسمية ادب فانها ذكرت بعد التسمية
 قبل الاستنجاء وبعد هو الصحيح والستون سنة والاكستناق وسبح الازدين
 وتخليل الحية والاصابع وتكرار الفل الى الثلث **نف** اما تخليل الحية فهو
 من الادب عندنا وم وعندهم سنة كذا ذكر ايضا في النهاية والفتاوي
 الظهيرية وهذا ذكره في الاثار فذكر في حقه الفقهاء ان المولات من
 سنن الوضوء وهوان لا يستعمل بيع افعال الوضوء بعلى ليس منه وعندهم ذلك
 المولات فرض كذا في تحفة الفقهاء وفتاوى الظهيرية الا انه في الظهيرية ذكر
 ان المولات عندنا في ايضا فرض **هد** ويحتج ان ينوي الظهارة ويتعبد
 راسه بالمشح ويرتب الوضوء فيبدأ الله تعالى بذكره وبالياء من كذا في القدوة
 والنية في الوضوء سنة عندنا وعندنا في فرض فذكر في خلاصة الفتاوي
 ان الكافي اساد في كتابه ان من تركه النية في الوضوء فقد اساء وخالف السنة
 وهكذا قال المتقدمون خلافا لبعض المتأخرين والاكستيعاب في المسح سنة كذا
 في الهداية والكنز وغير **هد** الترتيب المنصوص في الوضوء سنة عندنا كذا ايضا
 في الكنز وعندنا في فرض كذا في الهداية والكافي واذا اراد الوضوء يبدأ
 بالنية ينوي بقلبه ويقول بلسانه نويت ان اتوضأ للصلاة رفعا للحد
 وتقربا الى الله تعالى وهي مستحبة عندنا في الوضوء والفس وعندها في فرض
 كذا في الكافي فذكر في الكفاية الا فضل ان يقول بسم الله الرحمن الرحيم **نف** المنقول

والاصحاب في الوضوء وان كان
 ينوي الوضوء من غير ان يقرأ

هذا المختصر
 في سنة ١٢٠٠
 في سنة ١٢٠٠

من السلف في التسمية بسم الله
 في ابتداء الوضوء لا آله الا الله
 سنة التسمية كذا روي عن الامام صاحب الحيط ثم يغسل يديه ثلثا ويقول
 الحمد لله الذي جعل الماء طهورا والاسلام نورا **قن** لو كان في يد المتوضي نجاسة
 رطبة يأخذ عروة القمحة كلما صب الماء فاذا غسل يديه ثلثا طهرت اليدين
 والعروة **قن** المسئلة بحالها اذا وضع يده من العروة في كل مرة في غير
 موضع للمرة الاولى فالعروة لا تطهر مع طهارة اليد **قن** اذا عجز عن الوضوء
 لسقاق في يده يستعي بغيره يوضئه وان يتم ولم يستع جاز **قن**
 واذا وجد ولم يستع جاز يتمه عنداء خيفة وان لم يجد من يوضئه
 جاز به خلا **قن** يلزم الوضوء الا قطع ثم يستاك وسنذكر كيفية
 استعمال التواك مستوفيا بعد ذكر الطهارة ثم يتفرض ثوبا ويوصل الماء الى جميع
 فيه ويقول اللهم اعني على تلاوة ذكرك وشكرك وحسن عبادتك وقيام
 طاعتك ثم يستنشق ثلثا بين اليمنى واليسرى ويمسح به على وجهه ويقول
 اللهم ريحني من رائحة الجنة وارزقني من نعيمها ولا تريحني من رائحة النار
 واستنشق بمياه عندنا وعندك ثم يأخذ ثوبا من الماء يصبغ به يديه
 ويستنشق بعضهما ويفعل ثانيا وثالثا كذا ذكر في الكافي والسنة فيها
 المبالغة الا ان يكون صائما كذا ذكر في تاج الشريعة وغيره وذكر ايضا

في ذلك

من اصول الدين حتى يحصل اليقين في الحق واليقين في الحكم
 العقائد البدنية مستوفاه **قن** في الايمان من الدلائل ليصغر حجمه و
 يستل فهمه ويخفف عمله في الحضر والسفر ويعرب عافة للتطالبي ويهون الطريق
 على الراغبين **قن** مصنفات المتقدمين ومن مختارات المتأخرين وليست بحرية المستدي
 ويستند ثمره المستندي فاخذت من كتب علماء اصول الدين على مذهب اهل
 السنة والجماعة واليقين وهي بصرة الادلة وبحر الكلام والعروة والاعتماد
 واصول الركينة والتمديد والضاوية وقواعد العقائد ونقلت من
 رواية عبارة كتب الفقه وهي الهداية والنهاية وجامع الصغير للحسائي
 والكافي وتحفة الفقهاء وخلاصة الفتاوى وقبينة الفتاوى ومبينة المفتي
 ومقدمة الغزنوية ومبينة المصلي وميزت مسائل العباد بعلامته **قن**
 في اول كل مسألة من اي كتاب نقلت من الكتب العشرة المذكورة من الفقهاء
 اما علامته مسائل الهداية **قن** وعلامته النهاية **قن** وعلامته الجامع
 الصغير **قن** وعلامته الكافي **قن** وعلامته تحفة الفقهاء **قن** وعلامته
 خلاصة الفتاوى **قن** وعلامته قبينة الفتاوى **قن** وعلامته مبينة المفتي **قن**
 وعلامته المقدمة الغزنوية **قن** وعلامته مبينة المصلي **قن** ثم اوردت فيه
 مسائل المبسوط والزيادات والجامع الكبير والامالي والحيط والمنقطة في شرح
 الزيادات الامام في الدين الحسن العروفي بقاضي خان والبدائع في شرح تحفة

الفقهاء والنوادر وشرح
وعدة الفقه والتجريد والذم
وشرح الارشاد وجمع العلوم وجمع الحقائق والقدي
والوقاية والبداية مختصر الهداية وكفاية المنتهى وفتاوى ابوالليث الترمذي
قندي وفتاوى قاضي خاوند وفتاوى الخيرية وفتاوى الكستفصني وواقعا
الصدر الشريد وواقعات الحلواني وبغية النية لصاحب التقنية وفتاوى الصغري
وفتاوى المرغيناني وفتاوى الكبري وفتاوى حسام الدين الرازي وفتاوى
جلالية وفتاوى كثر فدين المكي وشرح شيخ الاسلام المعروف بجواهر زاوية
الفتاوى وفوائد الامام ابو علي الشافعي وفتاوى الفقيه ابو جعفر البلخي وفتاوى
الشمس الايمة الحلواني وفتاوى بهاء الدين الاسيخاني وفتاوى التمر تاشي
وفتاوى ابو الفضل كرماني والايضاح ومنشروح الهداية نحوهاية الكفاية
في دراية النهاية لتاج الشريعة وحواشي الهداية والكفاية وغاية البيان
والعناية ثم النافع والمستصفي في شرح المنظومة المصنوعة والحقايق
وسروح القدوري مثل شرح الزاهد في شرح ابي النصر الاقطع
والخلاصة والينابيع وشكلات القدوري وتحفة الحريص في شرح التلخيص
وهو مختصر الجامع الكبير وبداية المرغيناني والكنز وجمع البحريني ومختار الفتاوى
وحياة الفقهاء وتحفة الملوك والارشاد ومسائل اصول الفقه من البردوي

والكشف الكبير والتقريب كل في لفظه في لقون الرواية في الاتفاق
وتحقيق العمل في الاختلاف ثم وكتب المشايخ في النصاب وآداب
السلوك كاحياء العلوم ورسالة القسيري وقوت القلوب ومخلة حقايق
وعوارض الحارث وكتاب النكت وسرعة الاسلام ودقايق الحقايق وتحفة
البررة وزبدة الحقايق ورياض الصالحين وآداب المتعلمين رسالة عن الله تعالى
الذي يصان المرء عن الغواية الا بتوفيقه وثايبه ان يغفر في خطيئته بفضل
ورحمته ولم ينظر فيه من وجد فيه سقام النساء والوفاء في البيان وغلطام
والبيان فليعلم على الله تعالى وسم عقل الانسان بالبحر والنقصان والزم
فيصاحبه الا لسن وصفه في حلة البيان وليست عليها ذيل العفو والاعذار
وليتجنب عن فتح باب النظر والاعتراض بل يصح لها ينظم الصايب وفاء الشايب
خصوصا كنت في ابناء من تاليفه على جناح السفر وجوب البلاد في كور الرقوم
وصياصهما مع تفرقة الحارط وجموع الفكر وفتور الادراك من عتبات الطريق
وتعب السفر فاني لخطايا لمقترونه بالقصور والبحر المعترف وكس ليس
في هذا المختصر من الاختراع الا نقل روايته وجمع متفرقاته وانما المراد
بدفع احتمالاته وحل مشكلاته في معانيه وعباراته لما اشار اليه الشرح
وسمعت من الثقات دلالة لطايبه وتسميلا لمقتنبيه ولما قوبل سواده
الى اتمام ابتداءه فخطب باني في كل احوال زياره الديار المحرقة والاسلدرية

والبيان في
وقيل في
البيان في
البيان في
البيان في

ولما وصلت بالبلدة الفانية ^{بسم الله على كل شيء} وهي محروسة مصر فامتن
فيه ونظرت في هذا السواد ^{لله} لا اختصار حتى لا يوجد أكثر الواقعات
في العبادات فجمعت الكتب المذكورة في هذا المختصر ^{المختصر} واشتغلت في انما به بايراد
سرايده وجمع فرائد من عوائد وواقعات في مسائل عباداته واتعبت
في جمعه وتقصيحه وبذلت جهدى في تنقيحه وتلخيصه وجعلت اختصاره بذكر
آداب السالكين من اهل الطريقة ^و **سميته** كتاب الجواهر وانتمت بعون الله
سبحانه تعريبه تاذ لا يغير تغيير الفصول ورده ورجانه راجيا ان اجتنى
من مغاربه انوار الادعية المستجابة وانوار الاثنية المستطابة والله ولى
الاجابة ثم عرضت على العلماء المبتغيين والفضلاء المتقنين قبلوه باحسان
قبول وارجوا ان يستغنى من استظهار في باب عبادته البدنية عن عمل الكتب
الكبار واستصحاب الكسافي في الكسافي بل فاز بمسائل العبادات البدنية اجمع
وصار اذكى القوم واجمع وانتقل من ذكر السؤال والابتدال الى غير الكثرة
والاستقلال والتضرع الى الله الوهاب في ان يكثر نفعه للطلاب ويجعله
مقبولا في الفوائد وسيله يوم الحشر للرشاد ومنشورا في البلاد وسببا
لنجاة عن نواحيه للحرية والعباد ليوم الحشر عن سواخذته اياي والعباد
يوم الحشر والتنازل والله الوفي لانعام والميسر للاختتام وجمعه على عشق
ابواب **الباب الاول** في اثبات الصانع وتوحيد وكنته ورسوله والايمان به

الباب الثاني في الطهارة والستر **الباب الثالث** في نواقض
الوضوء والاستنجاء والاغتسال **الباب الرابع** في الاغتسال وما يوجب
الباب الخامس في صفة الصلوة والمسائل المشورة فيها والاذان والجماعة و
اوقاتها **الباب السادس** في القراءة وسجدة التلاوة والتهنيد والوتر وسنن
الصلوة **الباب السابع** في صلاة العيدين والجمعة والجنائز **الباب الثامن**
في احكام السفر واليتيم والمصح والصوم **الباب التاسع** في فوايد متفرقة شتى
الباب العاشر في ادابات السالكين من اهل الطريقة **الباب الاو**
الصانع وتوحيده وكنته والايمان به **اعلم** وفقده الله وايانا بان الواسع
على العبد المكلف ولا طلب علم معرفة الله تعالى حتى يصير العبد به عالما علم
التوحيد سالما عن امراض الجمل والتقليد ومسمى باسم المقتدي والسعيد و
يعرف الله تعالى بالدليل قال علماء اهل السنة والجماعة نؤمن بالله تعالى ان اياه
المقلد وهو الذي لا دليل معه في اثبات الصانع وتوحيد صحيح لوجه التصديق
منه حقيقة وهو مؤمن ومطيع لله تعالى باعتقاده وسائر طاعاته وان كان
عاصيا لترك الاستدلال في معرفة صانعه وهو كفتا في اهل الملة في جواز
مغفرة وتغذيبه بقدر ذنبه وعاقبة امر الجنة لا محالة وهو مذ هب
الى حرم والثافي والحد بن حنبل رحمهم الله وعند المعتزلة ما لم يعرف
صانعه وتوحيد بدلالة العقل على وجه يمكن دفع الشبهة لا يكون مؤمنا

هذا هو الحق لا يشك في ذلك
 الصديق والصدق لا يدري اني بائع
 ان ادري اني بائع
 ان ادري اني بائع
 ان ادري اني بائع

وطريق معرفة على التحقيق ان
 والمحدث ما كان جائزا للوجود
 عليه للوجود والعدم لم يكن وجوده من ايجاد ذاته لانه ان احدث نفسه
 بعد ما صار موجودا فهو محال لانه ايجاد الموجود وتخصيل الحاصل وان احدث
 نفسه في حال العدم فكذلك لا استحالة وجود الفعل من العدم فثبت
 انه اختصاصا بالوجود دون العدم لم يكن الا بتخصيص مخصوص وهذا لا يثبت
 بناء بدونه الباني فلا بد من محدث احده وخصه بالوجود وهو الله تعالى
 واذا ثبت وجوده وجب عليه ان يوحده عن الشريك والتظير فاعلم ان صانع
 العالم واحد لو كان صانعين لثبت بينهما تنازع والتنازع دليل جدوئهما
 او حدوث احدهما لانه لو اراد احدهما ان يخلق في شخص حياة والاخر موتا في
 تلك الحالة فاما ان حصل مرادها وهو مخ او تعطلت ارادتها وهو تعجزها
 او نفذت ارادة احدها دون الاخر وفيه تعجز من ان ينفذ ارادة والعاقل
 منقطع عن درجة الالهية اذ العجز من امارات الحدوث واذا لم يتصور اثبات
 صانعين كان واحدا ضرورة وهو قديم لولم يكن قدما لكان حادثا لعدم
 الواسطة بينهما اذ القديم مالا ابتداء لوجوه واحداث ما لوجوه ابتداء
 ولا واسطة بين السلب والايجاب ولو كان حادثا لافتقر الى محدث وكذا الله
 والثالث فيؤدي الى التسلسل وهو باطل فثبت ان الله تعالى موجود واحد قديم

هي حيوية ازلية سرمدية لا
 ازلية مريرة بارادة ازلية سميع
 قائم بذاته ليس من جنس الحروف والاصوات ليس بعرض ولا جسم ولا جوهر وهو
 قائم بنفسه منزلة عن صفات النقص والحدوث ولا يتصف بلون وطعم ولا
 رائحة ولا بالتعبيض والتنازع ولا يشابه المحدثات ولا يتكرر في مكان
 ولا مستقر على العرش خالق خلق الجبر والانس ليعبدوه وكيفية العبادة
 وكيفية التذكر بالعقول فارسل اليهم رسلا مبينين بما يجب عليهم وثيف
 يجب ومتى يجب وعلى من يجب مبشرين لمسا طاع بالجنة ونعيمها ومنذرين
 لمن عصى بانواع العذاب واليهما وادبينا محمد دم بر عبادة بر عبد المطلب
 برهاشم بر عبد مناف رسول الله لقوله تعالى لنبية محمد دم قل يا ايها الناس
 اتقوا الله الله اليكم جميعا الذي له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت
 فاسئلو الله ورسوله النبي الامم الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تتقون
 فبلغ الرسالة واذى الامانة فكذبوه واظهروه الله تعالى لصديق دعواه على
 يد المعجزات الباهرة الظاهرة كاشتقاق القمر واختراب الشجر وتسلم الحجر
 عليه ونبع الماء من بين اصابعه وحين الحبيب وشهادة الساعة المصلي
 المسومة وشياع الخلق الكثير بالزاد القليل والاخبار عن الغيبات وغير ذلك
 واظهرها القرآن الباقي على صفات الدهر وهو من اعجب الايات وابين الدلائل

المعنى
التي هي

الذي عجز اهل البر والمدبر
سورة منه او يداني كما قال الله
بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثاله ولو كان بعضهم لبعض ظميرا واذا ثبت نبوت رسولنا
ثبت نبوت سائر الانبياء والمرسلين باجباره لانه صادق في كل ما يقوله وآله
والانبياء مع علو درجاتهم قد فضل بعضهم على بعض قال الله تعالى تلك الرسل
فضلنا بعضهم على بعض الآية والرسول افضل من النبي اذ الرسول صاحب
الشريعة والنبي كالحليفة والعبد والمكرمه لنصرة شريعته وكل رسول نبي
صاحب القدر مخبر عن الله تعالى عن غير عيسى ولا يجوز تفضيل بعض الانبياء
على البعض على التعيين ولكن يقال الرسول افضل من النبي واولو العزم يعني صاحب
الكتاب من غيرهم وبنينا هذا افضل من الكل ولا يقال انه هذا افضل من غيره
وغيره على التعيين اذ فيه ايهام نقص المفضل عليه وعده جميع الانبياء والرسول
غير معلوم للبشر واول الانبياء ادم وم وآخهم محمد وآله والايان محمد ايمان جميع
الانبياء والمرسلين وايمان جميع كتب السماوية وايمان بيوم القيمة وما فيه والايان
هو اقرار بالساة والتصديق بالجنانة وقال الامام ابو منصور المازني
الايان عبارة عن مجزئ التصديق والاقرار لاجزاء الاحكام وقال الشافعي
الايان هو الاقرار بالساة والتصديق بالجنانة والعمل بالاركان والآية
لا يزيد ولا ينقص بحقيقة وهو التصديق ولكن صفات الايمان وانوار

باعتبار

يزيد

يزيد وينقص وانه الايمان محو
والاسم شيء واحد والاسماء مترادفة وكل مؤمن مسلم
وكل مسلم مؤمن وجوه واحد هادون الا في حال اذها جميعا اسم شيء واحد
كالقعود والجلوس وهو الصحيح خلافا لصحاب الظواهر ومن لوازم الايمان
الخوف والرجاء والامتن واليناس يستلزمه الكفر كما قال الله تعالى فلا يامن
ما رآه الا القوم الكافرون وقال الله تعالى فلا يثبت من ربه الا القوم الكافرون
والايان باللائكة فرض فانهم عبادة الله الامم وخواض بنى ادم وهم المملكون افضل
من حلة الملائكة وعوام بنى ادم من الاتقياء افضل من عوام الملائكة وخواض
الملائكة افضل من عوام بنى ادم والايان فرض بجميع كتب السماوية ونقول
امنا بالله وبما انزل اليينا وبما انزل بجميع الانبياء وهم ولا نفرق بين احد
منهم وما ينقله اهل الكتاب من التورية والابجيل والزبور وغيرها من الصحف وافق
كتابنا او سنة بنينا هم نقبله ونصدق واذا فزده ولا سيما مطالعة كتبهم
والقرآن كلام الله تعالى غير مخلوق والجبر والكسب والكتابة من افعال العباد
فلا كان الفاعل مخلوقا كان فعلا او لا فيكون مخلوقا وكلام الله تعالى ليس
من جنس الحروف ولا اصوات قديم قائم بذاته ومعناه مفهوم هذه الكلمات
والآيات وكرامات الاولياء جائزة لتكون معجزة لنبوة حيث حصل هذا
الشريف ببركة متابعتهم ويجوز ذهاب السينات بالحسنات قال الله تعالى

ان الحنات يذهبن السند
بالكفر ورتب الكبيرة عدا غير
الايمان لبقاء التصديق ولا يخرج احد من الايمان الا من اذبح في
وافعال العباد مخلوقة لله تعالى لا خالق لها سواء والخير والشر من الله تعالى
والحرام رزق وانما يغذب كله لمخالفة نهى الله تعالى باختياره والمقتول ميت باجله
والموت يوجد في المقتول بتخليق الله تعالى وليس للقاتل فيه اختيار وانما يجب عليه
القصاص والدية وكذا ضمان المتلفات لمخالفة نهى الله تعالى اختيارا بمسألة
السبب والله تعالى لا يبدل كسنته الجارية قال الله تعالى ولن تجد لسنة الله تبديلا
وقد اجمعت سنة خلق الموت والتلف عند مبكرة سبهما والعبد متى علم
فتوجه عليه ^{واللازمة الملائمة} الآثمة والغرامة في الدنيا والعقوبة في الآخرة بمسألة الموت
والعاصي توجد بقضاء الله تعالى وتكوينه وتقديره وشيئته لا برضائه وادبه
والخيرات توجد بقضاء الله تعالى وتكوينه وتقديره وشيئته وادبه والموت
مكتوب على اهل الارض والسماء قال الله تعالى كل من عليها فان وقال الله تعالى لا
نفس ذائقة الموت الا سكان الجنان والنيران من الغلمان والخور والرضوان
والزبانية والحياة والعقارب وغيرها فانها خلقت للبقاء واذات ابرأ
ودفن بعيدا لله تعالى الحيوة فيه بحيث يعقل السؤال ويقدر على الجواب وان
في البحر او اكله التبع فهو سؤال والاصح ان الانبياء عليهم السلام لا يسألون

ويغذب الكفار في القبر وبعض
ثم يحشر الله تعالى الاجساد ويحييها
كتبها الملائكة الحفظة أيام حياتهم ويوضع الميزان وهو عبارة عما يعرف به
المقادير ويوزن اعمالهم خيرا كما او شرا ويوضع الصراط وهو حشر
ممدود على متن جهنم اذق من الشر واحد من السيف يمر عليه الخلائق
ثم يدخل الله تعالى اهل الجنة الجنة بفضلهم ويكرهم باه يريهم ذاته تعالى من غير
كميف ولا تشبيه ويروى اهل الجنة ذات الله تعالى بعبود رؤسهم لا في مكان
ولا في جهة ولا بثوب مسافة بين الراي والمرئي ويدخل الله تعالى اهل النار
النار بعدله ويجوز ان يعفوا بكم او بشفاعته النبي ذم او بشفاعته بعض الاخيار
عن تحت النار بالذنب لا بالكفر فان العفو عن الكفر لا يجوز والجنة والنار
مخلوقتان اليوم لا فناء لاهلها ابدا وبهذا القدر اكتفينا من مسائل اصول
الدين لضيق نطاق المختصر فاذا عرف الحلف صانعة ووجده بالذليل كما ذكرنا
فقد نجما من مذلة التقليد واحكم ايمانه بالتحقيق **وبعد** يفترض عليه علم
ما يجب عليه من الصلوات الخمس وفي اسم الصلوة ما يدل على انها تالية الايمان
لان المصلحة هو التالي للتابع ولا ينشأ اذا وها للعاقل البالغ القادر لا بعد
الظاهرة فيجب له علم احكام الطهارة لان ما يتوصل اليه الواجب لا به يجب
لوجوبه فيثبت فيه احكام الطهارة وانواعها وفرايض الصلوة واجباتها

وسننها وأدائها ليكون عو
ورحمته والتقى من رآه غير
سأطري السقيم فاذ في الكلام
وجوها وفوق كل ذي علم عليم ان يصلح الدليل ويسر الخلق لاني شرعت
مع قلة البضاعة والقدرة في هذا الامر الصعب المستعينا بالله تعالى
الميسر على كل عسير وهو نعم المولي ونعم النصير وتعالى الله عما يشركون
ونوينة خالصا لوجهه ومقر بان رحمته وان يغفر لي ولوالدي ويكشادي انه هو
الرحيم

الباب الثاني في الطهارة والشهوات والحكام
اعلم ان سبب وجوب الوضوء الصلوة وهو الاصح يؤيد قوله بآياتها الذين
آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق واسموا
برؤسكم وارجلكم الى الكعبين ففرض الطهارة غسل الوجه واليدين والرجلين
ان كانتا حافيتين مع الرفقتين والكعبين ومسح الرأس كذا ذكر في الفتاوى
والهداية وباقي كتب الفقهاء وسننها غسل اليدين الى الرسغ
في نهاية الكفاية في دراية الهداية لتاج الشريعة ان المراد منه تقديم غسل
اليدين لا نفس الغسل فانه فرض والرسغ منتهى الكف عند المفصل
وتسمية الله تعالى في ابتداء الوضوء هذا مختارا لطحاوي والقذور
كذا ذكر في العناية شرح الهداية والاصح ان التسمية مستحبة كذا في البسيط
والهداية وشرح تاج الشريعة فذكر في فتاوى الظهيرية في ظاهر الرواية

هذا هو الوجه
في الطهارة
والصلوة
والحج
والزكاة
والصيام
والنكاح
والطلاق
والطلاق
والطلاق

في ذلك الشرح ان المبالغة في المضمضة والرشح
الماء حتى يبلل الفم وان لم يبلل يغرغ حيث ذكر في فتاوى الظهيرية وفي الا
جذب الماء ليمسح به في شحبه كذا ذكر ايضا في منية المصلي فذكر في بعض الفتاوى
يكفي في الوضوء ترك المضمضة والاستنشاق ثم يغسل وجهه ثلثا ويقول اللهم
بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه اوليائك ولا تسود وجهي يوم تسود
وجوه اعدائك حد الوجه من قصاص الشعر الى كف الذقن والى شحمة الاذن
فاذا كان قبل نبات الشعر يجب غسل جميعه فاذا نبات شعر سقط غسل ما تحته عند
عامة العلماء قال بعضهم يجب غسل ما تحت الشعر وايصال الماء اليه وقال الشافعي
ان كانت اللحية خفيفة يجب غسل ما تحتها وان كانت كثيفة لا يجب وحدث
الخفيف ان يركب البسرة من تحته كذا ذكر في الفتاوى الظهيرية في ايصال
الماء الى ما تحت الشارب والحاجبي سنة في اذ توضع ولم يصل الماء
تحت حاجبيه اخراجه وعليه الفتوى الشعر المبرك من الذقن لا يجب
غسله عندنا خلافا للشافعي كذا في الكافي والفتاوى الظهيرية وذكر في الوا
واللنز والوقاية ان مسح ربيع اللحية فرض وقال في المنظومة هذا عندنا مح
وعندنا كسرواية الاولى انه يفرض مسح كل اللحية والثانية لا يجب
مسح شيء منها كذا في الكافي انه امر الماء على شعر الذقن ثم حلقه لا يجب عليه
غسل الذقن فذكر في الفتاوى الظهيرية ان حلق الحاجب من الشارب بعد الغسل

في ذلك الشرح ان المبالغة في المضمضة والرشح
الماء حتى يبلل الفم وان لم يبلل يغرغ حيث ذكر في فتاوى الظهيرية وفي الا
جذب الماء ليمسح به في شحبه كذا ذكر ايضا في منية المصلي فذكر في بعض الفتاوى
يكفي في الوضوء ترك المضمضة والاستنشاق ثم يغسل وجهه ثلثا ويقول اللهم
بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه اوليائك ولا تسود وجهي يوم تسود
وجوه اعدائك حد الوجه من قصاص الشعر الى كف الذقن والى شحمة الاذن
فاذا كان قبل نبات الشعر يجب غسل جميعه فاذا نبات شعر سقط غسل ما تحته عند
عامة العلماء قال بعضهم يجب غسل ما تحت الشعر وايصال الماء اليه وقال الشافعي
ان كانت اللحية خفيفة يجب غسل ما تحتها وان كانت كثيفة لا يجب وحدث
الخفيف ان يركب البسرة من تحته كذا ذكر في الفتاوى الظهيرية في ايصال
الماء الى ما تحت الشارب والحاجبي سنة في اذ توضع ولم يصل الماء
تحت حاجبيه اخراجه وعليه الفتوى الشعر المبرك من الذقن لا يجب
غسله عندنا خلافا للشافعي كذا في الكافي والفتاوى الظهيرية وذكر في الوا
واللنز والوقاية ان مسح ربيع اللحية فرض وقال في المنظومة هذا عندنا مح
وعندنا كسرواية الاولى انه يفرض مسح كل اللحية والثانية لا يجب
مسح شيء منها كذا في الكافي انه امر الماء على شعر الذقن ثم حلقه لا يجب عليه
غسل الذقن فذكر في الفتاوى الظهيرية ان حلق الحاجب من الشارب بعد الغسل

في ذلك الشرح ان المبالغة في المضمضة والرشح
الماء حتى يبلل الفم وان لم يبلل يغرغ حيث ذكر في فتاوى الظهيرية وفي الا
جذب الماء ليمسح به في شحبه كذا ذكر ايضا في منية المصلي فذكر في بعض الفتاوى
يكفي في الوضوء ترك المضمضة والاستنشاق ثم يغسل وجهه ثلثا ويقول اللهم
بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه اوليائك ولا تسود وجهي يوم تسود
وجوه اعدائك حد الوجه من قصاص الشعر الى كف الذقن والى شحمة الاذن
فاذا كان قبل نبات الشعر يجب غسل جميعه فاذا نبات شعر سقط غسل ما تحته عند
عامة العلماء قال بعضهم يجب غسل ما تحت الشعر وايصال الماء اليه وقال الشافعي
ان كانت اللحية خفيفة يجب غسل ما تحتها وان كانت كثيفة لا يجب وحدث
الخفيف ان يركب البسرة من تحته كذا ذكر في الفتاوى الظهيرية في ايصال
الماء الى ما تحت الشارب والحاجبي سنة في اذ توضع ولم يصل الماء
تحت حاجبيه اخراجه وعليه الفتوى الشعر المبرك من الذقن لا يجب
غسله عندنا خلافا للشافعي كذا في الكافي والفتاوى الظهيرية وذكر في الوا
واللنز والوقاية ان مسح ربيع اللحية فرض وقال في المنظومة هذا عندنا مح
وعندنا كسرواية الاولى انه يفرض مسح كل اللحية والثانية لا يجب
مسح شيء منها كذا في الكافي انه امر الماء على شعر الذقن ثم حلقه لا يجب عليه
غسل الذقن فذكر في الفتاوى الظهيرية ان حلق الحاجب من الشارب بعد الغسل

لا يلزم الاعادة **كما** في العذر وشحة الاذنه من الوجه حتى
يجب غسله عند اي حرم حلا فالان كذا ذكر ايضا في المنظومة وتحفة
الفقهاء والفتاوى الظهيرية **قن** **ارجح** وجه المتوهم في شدة البرد والحية
ولم يصب الماء بشرته لا يجزيه **معي** لا يغض فاه ولا عينيه تقيض شديدا
حتى لو بقي على شفتيه وعلى جفنيه لمعة لا يجوز الوضوء **والاشكال** **حرف** **يجب** **البيان**
الماء الى الماق **حرف** اما الشفة ما يظن منها عند الانضمام من الوجه فما بينكم
عند الانضمام فهو تبع الفم هو الصحيح **قن** ان ساه الماء في الوضوء من وسط
رأسه او هامته على وجهه يسقط به فرض المسح وغسل الوجه **قن** **يفس** **وجه**
ويترك الماء من الذقن الى الجبهة يجوز والسنه ان يمر من الجبهة الى الذقن ثم
يفس ذراعين مع المرفقين ثلثا يبدأ من قبل الاصابع الى المرفق ويقول
عند غسل يده اليمنى اللهم اعطني كتابي بيمينى وحاجبني حجابا يسيرا ويقول
عند غسل يده اليسرى اللهم لا تقطني كتابه بشمالى ولا من وراء ظهري
ولا تحجبني حجابا عسيرا **كما** المرفقان لا يبد خلافة في الفسل عند زفر فركه
المتوضي خاتمه اذا كان واسعا وانه كاه ضيقا ففي ظاهر الرواية عن اصحابنا
لا بد من تحريكه او نزعه هكذا ذكر في المحيط والفتاوى الكبرى **حرف** **رجل** **في**
قرحة ودخل المرارة او المرحم فجا وز موضع القرحة فتوضاء مسح عليها جاز
عليه وعليه الفتوى كذا ذكر في الفتاوى الكبرى ومنية المفتي وان قلم اطفال

في غسل الوجه
في مسح الرأس
في مسح اليدين
في مسح القدمين

في مسح القدمين
في مسح اليدين

بعدا توضاء لا يجب عليه امرار الماء على الرأس والفتاوى الظهيرية والنباح
في شرح القدوري ثم مسح رأسه ويقول بسم الله الرحمن الرحيم برحمتك وانزله على
من كان منك ومن ثم شعري وبشرقي على النار **هد** المفوض في مسح الرأس
عند ذلك فم تلك شعرات وعند مالك الاستيعاب **قن** بعض الروايات
قد اصابنا بذلك اصابع من اصابع اليد وهو رواية الكرخ والطحاوي
وذكر في الفتاوى الظهيرية ان هذا التقدير صحيح وعند ابي حنيفة وان يكون
في مقدار ربع الرأس وهو اختيار القدوري وقد ذكر في حقه الفقهاء لو
مسح برأسه باصبع واحد ببطنا وظاهرا وجا بينهما جاز كذا في الفتاوى
الظهيرية قال بعضنا لا يجوز والصحيح انه يجوز هكذا روي عن ابي حنيفة
فذكر في خلاصة الفتاوى في الاصح انه لا يجوز **حرف** ان وضع بثلث اصابع
ولم يدها لا يجوز به مسح الرأس وعند حماد بن عمار **حرف** ان مسح باصبع او
اصبعين قدر ربع الرأس لا يجوز عند الشك في اما لو مسح باصبع واعاد الى
الماء تلك تراه يجوز **حرف** لو مسح باطراف اصابعه جواز سواء كان لآ متقاطعا
اولا هو الصحيح فذكر في الفتاوى الظهيرية في هذه الصورة اذا كان الماء
من الكفاي رؤسى الاصابع يجوز وآلا فلا **حرف** لو مسح رأسه بجاء اخذ
من حية لا يجوز ولو كان في ثوب بلل فمسح به اجزائه وان بقي البتل من غسل
ذراعيه في ثوبه وهو الصحيح كذا في الظهيرية **م** ان اصاب رأسه مقدار ثلث

فرض الوضوء
حديث المغيرة
الكتفي
ومرور به الى
ان ملك

من المطلق اذ هو
 عليه ان يمسح ثانياً كذا
 في مسح الرأس ان يمسح مرة بماء واحد كذا في خلاصة الفتاوى وغيره **هـ**
 الشافعي السنة في مسح الرأس التثليث بماء مختلفه كذا ذكر في الكافي ورواية عن
 رواية عن **عنه** وعند التثليث مكررة كذا في تحفة الفقهاء وذكر في خلاصة
 الفتاوى انه بدعة والمتوضي اذا سكت في مسح الرأس بعد ما فرغ من الوضوء
 لا يعتبر هذا الشك ذكر هذه المسئلة في خلاصة الفتاوى بيى مسائل
 المتروك في القلوة **هـ** اذا اراد الرجل ان يرحل شعر رأسه وحلته فله
 ان يبدا بطرف اليمن والتحويل سانه كذا في مبسوط شيخ الاسلام ثم يمسح
 باذنيه ظاهرهما وباطنهما بالماء الذي مسح به الرأس ويقول اللهم اجعل
 مني من يتعمد القول فيتعبد احسنه **هـ** هذا اذا مسح رأسه
 ولم يضع يديه على العمامة والقلنسوة والبرقع فاذا وضع يديه فانه يقرأ
 لمسح الاذنين والرقبة بما وجد وقال الشافعي ياخذ لمسح الاذنين
 جديدا كذا في الكافي وقال في بعض الكتب يترك مسح الاذنين **ق**
 رأسه جراحة فمسح على الاذن **هـ** لا ينوب عن مسح الرأس ثم يمسح برقبته
 من قفاها الى الخلقوم ويقول اللهم اغتق رقبتي من النيران والسلاسل
تف اختلف المشايخ في مسح الرقبة قال ابو بكر الاعمش انه سنة وقال ابو بكر

كذا في
 كذا في
 كذا في

من المطلق اذ هو
 عليه ان يمسح ثانياً كذا

انه ادب **تف** الفرق بين السنة والبدعة في مسح الرأس واظن رسول الله
 عليها ولم يتركه الا مرة او مرتين لعن من تركه **هـ** ما فعل رسول الله
 مرة او مرتين ولم يواظب عليه في ذلك في غسل اعضاء الوضوء والغسل
 فذكر في العناية ان السنة ثانياً ب على فعله ويلازم على تركه **هـ** المستحب
 يثاب على فعله ولا يلازم على تركه فذكر ايضا في العناية ان المواظبة مع التركة
 دليل السنة والمواظبة بغير التركة دليل الوجوب وسند كذا الفرق بين الغرض
 والواجب في الباب الخامس في فصل المسائل المنشورة **هـ** كاستيعاب الرأس
 في الوضوء سنة عند الشافعي ايضا كذا في خلاصة الفتاوى وفي الفوائده صورة الاستيعاب
 في مسح الرأس ان ياخذ الماء بيده ثم يضع بثلث اصابع من كل يد على مقدم
 الرأس من غير ابهاميه والسبابتين ويجا في الكففتين ثم يجرهما على فوقه
 الى مؤخر الرأس ثم يمد كفه الى جانبي الرأس من فوقه ففاه الى مقدم الرأس
 ثم يمسح ظاهر الاذنين وباطن الابهاميه وباطن الاذنين وباطن السبابتين
 ويمسح رقبته بظهر اليدين حتى يصير ما تحا مستوعبا ببطل لم يصير مستوعبا
 هكذا ذكر ايضا في خلاصة الفتاوى **ك** الاستيعاب ان يضع اصابع يديه
 على مقدم رأسه وكفيه على جانبيه فيدفعها الى قفاها **ق** ان داوم على تركه
 الاستيعاب من غير عذر يانم **هـ** المرأة اذا مسحت على فروعها ان نفذ الماء فيه
 وبلغ ربع رأسها جاز والا فلا كذا في خلاصة الفتاوى ثم يغسل وجهه ثلثا

مطلق
 في مسح الرأس

مع الكعبين يبدأ بجماع
اليمنى اللهم ثبت قدمي
الى الكعبين ويقول عند غسل رجله
ثم تزول فيه الاقدام ويقول عند
غسل رجله اليسرى اللهم اجعل عي شكري واذني مغفورا وعلى مقبولا
برورا وتجارا لن يتور بفضلك يا غياثنا يا غفور **ك** الكعبان لا يخلان
في الغسل عند زفر فذكر في حواشي الهداية جلاءه الذي احبنا زكي انه تخليل
الاصابع انما يكون سنة بعد وصوله الماء الى باطنها كذا ذكر ايضا في القيمة
اما قبل وصوله الماء اذا كانت الاصابع منضمة تغير مفتوحة يكون التخليل
فرضا في الوضوء **والاشكال** كذا ايضا في منية المصلي والوعيد المذكور
قوله لم تخلوا اصابعكم قبل ان تتخللها نار جهنم متعلق بترك الاتصال
الماء **هكذا ذكر في حواشي الهداية ق** يتخلل تخنيد اليد اليسرى فيبدأ بخنصر
رجله اليمنى ويختم بخنصر رجله اليسرى **م** اذا غسل رجله اليسرى
يخس وابتل ولم يصب تلك البلية رجله جازت صلاته وكذا اذا غسلى
ارض تحت فابتل الارض من بل رجله واسود وجه الارض لكن لم يظلم
الارض بل في رجله جازت الصلوة وان صار طينا فاصاب رجله لا يجوز
م لو كان احدا الرجلين مقطوعا من الكعب ودونها فانه غسل موضع
القطع فرض ولو قطعت من فوق الكعبين سقط عليها زوال المحل ويجوز
المسح على الباقية كذا ذكر في شرح الزيارات لقاضي خاه وقال الشيخ **الاصابع**

محمد بن الفضل رأيت في جامع الفضل **م** ان مقطوع اليد اليمنى
والرجلين اذا كان بوجهه واحدة يصلي بيمينه ولا يمسح ولا يعيد ولا
هذا هو الصواب كذا **الظاهرية م** ان كان في رجل المتوفى شفاة جعلت
او الدواء فيه يوم رابر الماء لا يصل الماء فعر ان كان يضر ايضا الماء
اليه كذا ذكر في خلاصة الفتاوى وجمع التوازل ومنية المني واختار الفتاوى
ومنية المصلي فذكر في واقعات الطحاية انه دهن رجله لم توضع وغسل
رجليه جاز الوضوء وان لم يقبل مكان الدسومات كذا ذكر في الرخيق والفتاوى
الكبرى ومنية المصلي **وسئل** الامام **الاستغفار** عن هذا المسئلة وافق بجوابها
فذكر في بعض كتب الفقه ان الغسل هو تسيل الماء على الاعضاء **والصحيح** هو
ايصال الماء هكذا ذكر ايضا في الهداية حتى لا يجوز الوضوء والغسل بدون
التسيل على ظاهر الرواية الا ان في رواية اخرى يوسف انه قال لو مسح عضو
قبله بدون التسيل جاز **خ** ذلك في الغسل سنة عندنا لو بقي من الاعضاء
المفروضة غلها مقدار التسمية لم يصيبها الماء لم يجز صلوة حتى يصيبه
الماء سواء بقي عامدا او ساهيا كذا ذكر في عامة كتب الفقه **م** لا يجوز
صرف البتل من عضو الى عضو يسيل اللعة في الوضوء كذا **الظاهرية** انه
لا يجوز وان كانت البلية متقاطعا **ق** الوضوء مرة فرض والثانية والثالثة
سنة وقيل في الثانية سنة والثالثة نفل وقيل على غير الامام الى ان الكاف

مطلوب
عند قطع اليد والرجل
ايضا ذكر في الفتاوى

اذ اتوضأ ثلثا ثلثا ف
 فتاوى العرف وشرح
 ثم ان توضع لفة الماء او لعدرا او لبرد او حاجة لا يكره وكذا ان فعله
 احيانا اما اذا اخذ عادة يكره **ح** ان غسل موضع الوضوء اربع مرة يكره
 وقال الفقيه بوجوه لا يكره الا اذا رآي السنة فيما وراء الثلث وهذا
 اذا لم يفرغ من الوضوء واما اذا فرغ من الوضوء ثم استأق الوضوء
 لا يكره بالاتفاق **ح** في المبسوط من اداب الوضوء ان لا يسرف الماء ولا
 ويشرب فضل وضوئه او بعضه قايما او قاعدا يستقبل القبلة وقال
 خواهر زلفه يشرب قايما ما ذكره من ايضا كذا ذكر في الظهيرية ثم يكره انما
 بعد الفراغ من الوضوء لصلوة اخرى ذكر في المقدمة العرثية انه يقول
 عند شرب فضل وضوئه اللهم اكفني بشفائك وداوئني بدواك واعصمني
 من الالوجاع والامراض **ح** يستقبل القبلة عند الوضوء ويقول عند
 كل عضو شهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله كذا ذكر في الظهيرية
 الظهيرية **ح** من الادب ان لا يتكلم بكلام الدنيا في الوضوء ويتولى امره
 بنفسه كذا في الظهيرية وذكر الفقيه بوالثبوت في كتابه ان المتوضي يقرأ
 انزلناه في ليلة القدر بعد الفراغ من الوضوء لقوله من قرأ انا انزلناه
 على اثر الوضوء كتب الله تعالى عليه فرب سنة قيام لياليها وصيام كذا

في كتابه

من اداب الوضوء وان يصلي ركعتين في الوضوء **ح** فيجب على
 المولى ماء وضوء غيره ولا يسرف في الوضوء وان كان على شط نهر
ح ان قدر الماء على السنة في الوضوء طلاقا بالعرف وهذا ليس
 بتقدير لان حق الوضوء بالكثير من التقدير ولم يسرف في الماء او تو
 بدون ذلك واسع وضوءه بجزئه وانما الكراهة في الاسراف والتقدير
 وهذا التقدير المذكور اذا لم يستنجي اما اذا استنجى فالتسبيح فيه اطلاق
 رطل الاستنجاء ورطل للتقدير ورطل لسائر الاعضاء كذا في خلاصة الفتاوى
ق يكره للابن ان يحتجب بلباسه لئلا يتوضأ به دون غيره
 ثم الطهارة على نوعين طهارة حقيقية وطهارة حكمية اما الطهارة الحقيقية
 فتوعدان الطهارة الصغرى كالطهارة من الاحداث والطهارة الكبرى كالانكسار
 من الجنابة وسئلوه في الباب الرابع واما الطهارة الحكمية فتذكر في المعجم
 على الحنفية في الباب الثامن في يقول الفقير المحتاج الى رحمة الله تعالى احكام الشرعية
 تؤدي الى اسرار الطريق فان الشريعة هو امر بتطهير الظاهر والدخول في الصلوة ليفهم
 منه اولوية تطهير الباطن للقرب من الله تعالى فان غسل اعضا الظاهر اشارة
 الى اسرار في الباطن ففي غسل اليدين اشارة الى تطهير نفس عن تكوير المعاصي
 وتطهير قلبك عن تلطخ الصفات الذميمة الحيوانية والسبعية واليطانية
 وغسل الوجه اشارة الى انصاف وجهك عن ظلمة انس حجب الدنيا وهو

في كتابه

ثم باليمن ويدعو عند
والحفظ لاني وارحمي **بر** **رحم الراحمين** **كا** لا تقوم الاصبع مقام
الحثية حال وجودها فان لم يوجد يقوم مقامها **كا** السواك يكونه
من شجر تمر في غلظ الاصبع الخضر وطول الشبر لا بأس بالسواك الرطب
واليابس في الغداة والعشي عندنا حالة الصوم وعند الشافعي يكره
في العشي كما ذكرنا وقال ابو يوسف يكره البلولة بالماء لانه فيه ادخال الماء
في الفم من غير ضرورة وفي ظاهر الرواية لا بأس واما الرطب الخضر فله نكح
عندنا محل كذا في خلاصة الفتاوى **فصل في احكام المياه** اعلم بان جواز الوضوء
والغسل اخفى بما مطلق **خف** الماء المطلق ما يتسارع افهام الناس اليه عند
اطلاق اسم الماء كالعيون والانهار والجداول والابار والبحار والايوان
سواء كان في معدن او في الاناء فهو طاهر وظهوره بزيل النجاسة عن الثوب والبدن
حقيقة كانت النجاسة او حكمية وسند ذكر الحقيقة والحكمة في الباب الثالث من كتابنا
تف اما الماء المقيد فهو الذي يستخرج من الاشياء الرطبة بالعلاج كماء النار
والبطاطنج وما يورد وما يشبهها فله ان طاهر غير ظهور ولا يجوز الوضوء
والاغسل كذا ذكره الكرخي والطحاوي وكذا اوردته الفقيه ابو الليث في كتابه
حد يجوز تغبير النجاسة بكل ما يجر طاهر يابس ازالته به كما خلط وما يورد
ونحوها اذا غمر انفس وهذا عندنا **ح** والى **س** وقال محمد وان شافعي لا يجوز

وجواب القدوري لا يفرق بينهما الا في البدن وهو قول **ح**
واحد الروايتين عن الحسن وفي رواية عن الحسن ان فرق بينهما ولم يجوز
في البدن بغير الماء **حد** اما الذي يقطر من الكرم يجوز التوضي به لانه ماء غريخ
بغير علاج واما رواية القدوري في جواز التوضي بحيث شرط الاعتصار
كذا ذكره جراح الى **س** قال تاج الشريعة في شرحه انه ذكر صاحب المحيط عن
شس ثلاثة الحلول ان لا يجوز واما الماء الجاري اذا وقعت نجاسة في جانب
جاز الوضوء منه اذا لم يتركها الترك لا يتفرع مع جريان الماء كذا في القدوري
وغيره **حد** واما الماء الجاري ما لا يتكرر استعماله وقيل ما يذهب بتبئنه قال
في العناية في تكرار استعماله انه اذا غسل به وساله الماء منها الى النهر فاذا
اخذ ثانيا لا يكون فيه شئ من الماء الذي هو من الماء الاول قبل الاصح انه
ما يعين الناس جارية وذكره صاحب المسند في كتابه فتاوى الكبري
ان الماء اذا كان يجري ضعيفا فاراد ان يتوضا منه فان كان وجهه
الى مورد الماء يجوز وان كان الى مسيل الماء لا يجوز الا ان يكتب بين كل
غرفتين مقدار ما يذهب الماء بفالسبة كذا ايضا ذكره في الفتاوى والتعليقات
وكوبال انسان في الماء الجاري فتوضا به انسان من سفله جاز في الفتاوى والتعليقات
واما الماء المكروه فهو سور الحن والنجاسة المحلاة كذا في القدوري والحداية
ومن الناس اذا كانت النجاسة مجسمة ويعلم صاحبها انه لا قدر في منقارها

واستحسن الشيخ هذه الرواية
شاكل البيئات فكتبه المحلة ولذا سورد كسر البيوت مثل الحية والفارة
فحكمة طاهر وهو طاهر بكونه التوضي عند عدم الماء المطلق ويرى في كسر
الحقيقة والمراد في هذه الأسرار كراهة تنزيه كذا في خلاصة الفتاوى
هي بقية الماء التي يبقها الشارب في الإناء **ج** قال أبو يوسف في كتابه لا يملك
التوضي بسور الحصى خاصة كذا في العناية واما في حالة اكل الفارة اذا كسر
الماء على فورها **ج** كذا في الهداية وخلصه الفتاوى والكافي وكذا في سوره الادب
حاله شرب الحمر كذا ذكر في واقعات الحلواني وخفة الفقهاء **هـ** سوره الادب
وما يؤكل منه طاهر وكذا في الجنب والحائض والنفساء والكافر فذكر في بعض
الفتاوى لو قدر على ما يمد مطلق وما يكرهه توفضا بالماء المأكوه جاز **ك**
ومبنى الماء في حكم النجاسة على الخفة دفعا للحرج **ق** سئل محمد بن ربيع
بوضعي احب اليك من ماء فخر او من متوضي العامة قال من متوضي العامة
سوره الطيب والخنزير **ج** كذا عند الشافعي وسور سباع الوحش كالحمد والحمد
والنمر وغيرها نجس عندنا خلافا للشافعي كذا ذكر في الهداية **و** سوره الطيب
كما في طهارة طهر واما الماء المشكوك فهو سور الحمار وخفة الملوكة **ز** سوره الطيب
على قول ابي حنيفة وهو طاهر كطهارة طهر كذا ايضا ذكر في الهداية **ح** وعنه ابي حنيفة
كما في طهارة طهر واما الماء المشكوك فهو سور الحمار والبغل فحكمة انه يجمع بينه وبين

التي عند عدم الماء المطلق وبأية الرواية في الهداية والافضل ان يتوضا
او لا كذا ذكر في شرح الزيادات بقا ضحى خان وعند زفر لا يجوز تقديم التيمم كذا
في الهداية **س** الصحيح ان الشك في طهوريته لا في طهارته وهو اختيار عامة العلماء
كذا ذكر ايضا في التفسير شرح البردوي وخفة الملوكة فذكر ايضا في ذلك
التفسير نقلا عن المسوط ان اصاب لعاب لا يؤكل منه وعرفه قويا فاصلى به
اخراته فذكر في ذلك التفسير ايضا ان لبن الالبان طاهر كسوره وهو رواية
عنه وهو اختيار البردوي وصاحب الهداية في ظاهر الرواية نجس كذا
في المحيط واما الماء المستعمل فكل ما ازيل به حدث او استعمل به في البدن
على وجه القربة كذا في الهداية والقدر في **ف** عند ابي حنيفة وانما يصير الماء
مستوعلا باحد الامرين بزوال الحدث او بالتبذر او بالتعليم صار الماء مستوعلا
او باقائه القربة وعند من يصير مستوعلا باقائه القربة فقط كذا ذكر في طهارة
ح اذا توضا للتبذر او للتعليم صار الماء مستوعلا عند ابي حنيفة وانما يصير
مقاط الفرض عن الذمة وعند من لا يصير مستوعلا لعدم نية القربة اي
الطاعة عند زفر والشافعي يصير الماء مستوعلا بازالة الحدث لا غير
ز روى ابو حنيفة وم عن ابي حنيفة ان الماء المستعمل طاهر غير طهورية
اخذ محمد كذا ذكر في الهداية والفتوى على هذه الرواية وهو احد قولي الشافعي
وروى ابو حنيفة وصح بن زبيل عن ابي حنيفة ان نجس لا اة الحسن روى انه نجاسة

اشارة
في الاصل
في قوله

القصير

غليظة وبه اخذ كذا في
 وقال زفر وهو احد قولي الشافعي ان كان الماء المستعمل غير محذر فاما المستعمل
 طاهر وطهور وان كان المستعمل عدنا فاما الماء المستعمل طاهر غير طهور كذا ذكر
 في الهداية والكافي والجلد ص ١٢ في شرح القدروري والا في شرح قول الشافعي كما قال
 محمد ان طاهر غير طهور كذا في النهاية وقال مالك والشافعي في قوله القديم انه
 طاهر وطهور بكل حال كذا ايضا في الخلاصة والكافي **في** شيخي الشيخ حفيظ
 الاختلاف على الوجه الذي ذكرنا وشيخي عراق قالوا انه طاهر غير طهور
 بلا خلاف بين اصحابنا واختيار المحققين من شيخي هذا فانه هو الاصل
 عن ابي جعفر وهو الاقرب فانه طاهر فذكر في الهداية ان الماء المستعمل لا يطهر
 الا اذا كان في النهاية ان الماء المستعمل يطهر الا انما كان في رواية الهداية
 يشير الى هذا كذا في شرح تاج الشريعة فذكر في حقه انه يبيح في شرح التلخيص
 والتلخيص مختصر جامع الكبير ان الفسالة الرابعة طاهر وطهور واذا وقع
 الماء المستعمل في الماء القليل قال بعض العلماء يجوز الوضوء به لم يغلب على الماء
 المطلق وهذا هو الصحيح كذا في بعض الفتاوي ثم متى يصير الماء مستوعلا
 يصير وقت زواله عن الوضوء من غير توقف الى وقت الاستقرار في موضع
 كما زعم بعضهم كذا في المحيط والهداية قال نعم اذا هدي الخوارزمي في نهاية القنية
 لا احفظ رواية في وضوء الصبي ولعله مبني على اختلاف فهم في صلاته

في بعض النسخ
 في بعض النسخ

في جعلها صالحة حقيقة جعله مستوعلا جعله متعلقا واعتبارا
 فلا يصير مستوعلا فذكر في الفتاوى الظهيرية ان الماء الذي غسل به
 ايدي ان قبل الطعام وبعد استعماله فذكر في حقه الفقهاء ان تغتفر
 الماء في الحيض والغدران بمرور الزمان في حكم الماء المطلق وكذا اذا
 طلع الماء وحده **هد** موت ما ليس له دم سائل في الماء لا ينبت كالبنج والنبات
 والزنابير والعقارب ونحوها كالبحر والبراريث وقال الشافعي في
 حقه في دواخل الحنابلة وسوس الثمار **هد** موت ما يعيش في الماء لا يفيد
 كالسمك والضفدع والسرطان وقال الشافعي في بعض النسخ **هد**
 لا يباس بالتوضي بالماء المشمس عندنا ويكره عندنا في كذا في التلخيص
هد كل اهاب دبع فقد طهر لا جلد الخنزير والادى وحرمة الانتفاع
 باجر الآدمي كرامته **هد** ما يمنع النقي والفساد فهو دباغ وان كان
 وطن شمسا او توتيا **هد** ما يطو جلد بالتباغ يطهر بالذوق وكذا لحمه هو الضحية
 وان لم يكن لحمه مأكولا **هد** شعر الميتة وعظمها طاهر **هد** شعر الانسان وعظمه طاهر
 قال الشافعي هو نجس **هد** يجوز الطهارة بما خالطه شيء طاهر فغير احد
 او صاف كما في السيل والماء الذي اختلط به الزعفران او الصابون
 او الاسنان كذا ايضا في القدروري **هد** اذا غرغ الاثني او الثلاثة من الاغ
 لا يجوز التوضي به وان كان المغير شيئا طاهرا لكن المنقول من الاسانيد

وقال الشافعي
 في بعض النسخ

انه يجوز التوضي به حتى اذا **تلاقت الحزيف يقع في الجياض فتغير**
ماؤها من حرجة اللوة والطعم والرائحة انهم يتوضون منها من غير تكبير
سئل الامام الفقيه احمد بن ابراهيم البدياني عن الماء الذي يتغير لونه
بالاوراق الواقعة فيه حتى يظهر لون الاوراق في الكف اذا رفع الماء منه هل يجوز
التوضي به قال لا وكثر كجوز سربه وغسل الاشياء به لانه طاهر اما عدم
به لانه لما غلب عليه لونه الاوراق صار ماء مقيدا كما في بقية الماء لو كثر
الماء بالاوراق يجوز التوضي به اذا لم يغلب الي السواد في لو كثر الماء في
خاوية حتى يتغير ويتبين بحيث يفسر استعماله من شدة بنية هو طاهر
كما كان كذا ايضا في مختار الفتاوى انه اذا طمخ بالماء ما يقصد به المبالغة
في التضييف كالسد والخرق فانه تغير لونه وكثر لم يذهب رقة كجوز
التوضي به واذا صار خشنا مثل السوي لا يجوز التوضي به كذا في فتاوى
قاضي خاوية لو توضا بماء السيل يجوز واذا خالطه التراب اذا كان غاليا
رفيقا وانما كان او اجاجا وان كان خشنا كالطين لا يجوز التوضي به
لو توضا بماء البطح ان كان فائبا بحيث يتقاطر عن يديه يجوز هكذا ذكر
في النوازل وان لم يتقاطر ينمى فذكر في واقعات الجلاء في ان ماء الحج اذا
جاء على الطاي وفي الطاي نجاسة انه تغيب النجاسة في الطي واختلطت
حتى لا يرى ارضها ولو ثابا يجوز التوضي به هكذا ذكر ايضا في خلاصة الفتاوى

فوقه الى غايته
 كذا في مختار الفتاوى
 كذا في النوازل
 كذا في واقعات الجلاء
 كذا في خلاصة الفتاوى

والفتاوى الكبرى فذكر صاحب **الفتاوى** ان الماء الذي يتغير لونه بالاوراق الواقعة فيه حتى يظهر لون الاوراق في الكف اذا رفع الماء منه هل يجوز التوضي به قال لا وكثر كجوز سربه وغسل الاشياء به لانه طاهر اما عدم به لانه لما غلب عليه لونه الاوراق صار ماء مقيدا كما في بقية الماء لو كثر الماء بالاوراق يجوز التوضي به اذا لم يغلب الي السواد في لو كثر الماء في خاوية حتى يتغير ويتبين بحيث يفسر استعماله من شدة بنية هو طاهر كما كان كذا ايضا في مختار الفتاوى انه اذا طمخ بالماء ما يقصد به المبالغة في التضييف كالسد والخرق فانه تغير لونه وكثر لم يذهب رقة كجوز التوضي به واذا صار خشنا مثل السوي لا يجوز التوضي به كذا في فتاوى قاضي خاوية لو توضا بماء السيل يجوز واذا خالطه التراب اذا كان غاليا رفيقا وانما كان او اجاجا وان كان خشنا كالطين لا يجوز التوضي به لو توضا بماء البطح ان كان فائبا بحيث يتقاطر عن يديه يجوز هكذا ذكر في النوازل وان لم يتقاطر ينمى فذكر في واقعات الجلاء في ان ماء الحج اذا جاء على الطاي وفي الطاي نجاسة انه تغيب النجاسة في الطي واختلطت حتى لا يرى ارضها ولو ثابا يجوز التوضي به هكذا ذكر ايضا في خلاصة الفتاوى

الاشياء طاهرة والاشياء المستحقة
 كذا في مختار الفتاوى
 كذا في النوازل
 كذا في واقعات الجلاء
 كذا في خلاصة الفتاوى

او وقع الحب او ترضا به الامام النصير وابوبكر الاسكاف
كذا ايضا ذكر في الفتاوى الكبرى وقال عبد الله بن المبارك وابو جعفر الكبير
البحاري لا يتنجس كذا في الفتاوى الظهيرية اذا كانت الماء تحت الجرد عشر ايام
وان كان الماء متقلبا بالجرد فالفتوى على قول انه نجس وانه بارك الكاف وان كان
الماء منفصلا عن الجرد يجوز به خلوه وهو كالحوض الكبير المسقف
يتوضأ من الحوض الذي يجاوز فيه قدر لا يستيقنه وليس عليه ان
يسأله ولا يدع التوضي منه حتى يتيقن انه قدر حق لو ظنه انه نجس فتوضأ
ثم ظهر انه طاهر يجوز **خ** اما حوض الحمام اذا وقعت فيه نجاسة قال في التمهيد
عن ابي ابي لا تتقر وهو كالماء الجاري **خ** لو حكم بنجاسة الحوض الصغير
ثم دخل الماء فيه من جانب وخرج من جانب اخر جاز قال ابو بكر الاسكاف لا يطهر
الحوض حتى يخرج منه مثل ما فيه تلك مرة وقال ابو جعفر الحنفي لا يطهر وان لم
يخرج منه ما فيه وبه اخذ ابو الليث الفقيه والقدر السميدي وعلي رواية في الفتاوى
الكبرى وفتاوى الظهيرية وان دخل الماء ولم يخرج ولكن النكس يغتفر
اغترافا مقدار ما دخل كذا في الفتاوى الظهيرية **خ** حوض الحمام اذا اغترف
رجل منه وفيه نجاسة وكان الماء يدخل من النبوة في الحوض النكس يغتفر
غرفا مقدار كالم يتنجس الحوض كذا في الفتاوى الكبرى وفي بعض الشروح انه
سليما روى عن انس انه كان النكس يغتفر بالقصاع النجاسة الحوض

المذكور حكم بالظهاره لان حكمه حكم النكس في **خ** عن ابي اسامة في حوض
من الحمام واما القوم ثم اخبره انما في انه كان في خابية الماء فارة ميتة
واعاد الصلوة ولم ياتر باعادة وقال اجتهدا في يارم نفسي **خ** لو رآه
اقدار الوضوء عند الماء القليل لا يتوضأ به **خ** لو رآه رجلا يتوضأ به
حوضي نجس يجب عليه ان يخبره وبقاوى ابو حامد لا يجب فذكر في فتاوى
التمهيد انما في نكس الا جالس لا يأسى به باه يبقى الماء النجس البقر والغنم
والابل **خ** اذا استنجى في حوض لا يجوز ان يتوضأ من ذلك الموضع قبل
تحريك الماء كذا ايضا في القنية **خ** هل يشرط تحريك الماء حتى يغسل
وجوهه في حوض وكقطعت غساله وجهه على الماء قال في شمس الائمة الحلو في
في نسخة عن ابي اسامة لا يجوز التوضي ما لم يتحرك واليه قال الفقيه ابو جعفر
كنا في النهاية وغيره والكسايح جوزوا ذلك وانه لم يحرك الماء كذا
في المحيط وغيره **خ** في ان ابا يوسف صلى بالناس الجمعة وتوفي قوام اخبر
بوجود فارة ميتة في بئر حمام اغتسل منه فقال ناخذ بقوله اصحابنا
من اصل المدينة اذا بلغ الماء قلتى لا يحمل جنبا **خ** اما الماء الراكد الى
الدائم قال عاتبة العلماء اذا بلغ الماء قلتى لا يتنجس بوقوع النجاسة وانه كانه كثير
لا يتنجس واذا الفاضل ينجا قال مالك ان كان بحال يتغير طعمه ولونه او
ريحه فهو قليل وانه كان لا يتغير في كثير كذا في الهداية وقاله الكافي اذا بلغ

في
البحر

الماء قلن فهو كغيره لا يحجر
قلنا عند ثمانين ومثوبة منا
كذا ايضا في النهاية والهداية اما الحد الفاصل بين القليل والكثير عند
باعتبار الحوض الكبير والصغير والغدير العظيم الذي شيئا في بيانه عن قريب
ان كان الماء الدائم له طول او عمق وليس له عرض كان باربع ان كان حال
لوجع بصير عشر في عشر تجاوز التوضي فيه كذا في الفتاوى الكبرى وهذا قول
ابن سليمان الجرجاني وبه اخذ الفقيه ابراهيم بن علي بن عماد الصدر الشيباني
في فتاوى الظهيرية لا يجوز وهو قول محمد بن ابراهيم المكي في وبه اخذ الامام
الزندانسي وقال الامام ابو بكر الطرطوسي لا يجوز وان كان طوله من خارج
الى سمق قد وكذا عند فذكر في الفتاوى الظهيرية انه قيل لابي بكر الطرطوسي
كيف احبب قال كفي خفيضة ثم يهر خفيضة حتى يسيل الماء الى الخفيضة ثم يتوضا
من ذلك الحوض الكبير الذي يجوز التوضي منه مقدار بعشرة اذرع في عرض
اذرع وصورته ان يكون من كل جانب الحوض عشرة اذرع وحول الماء اربعة
ذراعا هذا مقدار الطول والعرض اما مقدار العمق ان كان بحيث لا ينكشف
الارض بالاعتراض فهذا القدر يكفي وعليه الفتوى هذا اذا كان الحوض من كل
اما ان كان مدورا يعتبر ثمانية واربعون ذراعا كذا في الفتاوى الظهيرية
حتى لو كان دون ذلك لا يجوز فذكر في النهاية ان الفاظ الكتب قد اختلفت في
تعيين الاربع فجعل القبيح في فتاوى قاضي خاتم ذراع المساحة وهي
قبضة ليس فوق كل قبضة اصبع قائمة توسعة للامر على الناس هذا القدر

في
البحر

الذي لا يتحرك احد طرفيه يتحرك الطرف الاخر هو الذي تركه ماء السيل
اذا وقعت نجاسة في احد جانبيه جاز الوضوء من جانب آخر **خفف** اذا كانت
النجاسة الواقعة مرئية يتنجس موضع وقوع النجاسة والى هذا كثير رواية
الهداية **خفف** يترك موضع النجاسة قدر الحوض الصغير وهي فتى في في نهاية
الكفاية لتاج الشريعة اربع في اربع لم يتوضا فيها وراه الحوض الصغير كذا
في النهاية فذكر في الفتاوى الظهيرية عن الحسن بن ابي الحسن انه لا يتنجس الا ذلك الموضع
خفف في بعض النسخ اذا كان من الموضع الذي يتوضا الى النجاسة عشرة اذرع
او اكثر جاز وان كان اقل لا يجوز واما الغير المرئية فعند صاحب العراق كالمريئة
وعند صاحب بلخ وبخارا يجوز التوضي من موضع وقوع النجاسة وهذا من
نسخة الامام خراساني كذا ذكر في شرح تاج الشريعة فذكر في شرح الهداية
المراد بالتميز المنع هو التحويل بالارتقاء والارتفاع ساعة تحريكه لا بعد
الملك ثم اختلف العلماء في سبب التحويل فروي ابو الحسن عن ابيه انه يعتبر التحويل
بالافتتاح الكوط كذا في الهداية والنهاية وكشف الفقهاء وبه اخذ ابو الحسن وروي
ابن ابي عمير عن ابيه يعتبر التحويل باليد لا غير يعني يعتبر التحويل بعقل اليد
لانه اخف فكان الاعتبار به اولى توسعة على الناس كذا في النهاية وروي عن
انه يعتبر التحويل بالتوضي وهو تحريك الكوط كذا في الهداية وكشف الفقهاء والنهاية
فهذه المتأخره الى انه يعرف شيئا او غير التحويل ففهم اعتبروا بالكدرة

وقالوا اذالم ينكر الجانبين **الحج** احد جانبيه فهو الغدير العظيم وروي
عن الكشي صاحب محمد بن الحسن الشيباني انه اعتبر بالقيح باه يلقى الرعاع
في جانب منها اذالم يتصل بالمجانبا لا في كذا في النهاية وروي عن سليمان
الجواني انه اعتبر بالساحة اذ كان عشرة من الغدير العظيم كذا ايضا في
تحفة الفقهاء وخصه من الفتاوى وعليه الفتوى وعامة الساج اخذوا بقوله
الحجاة ونعم في التوارد انه سئل عن الغدير العظيم فقال انه كان سجدة
فوالغدير العظيم فلما قام سجد سجد فكان غاريا في ثيابه في رواية وعشر
في عشرة رواية كذا ايضا في النهاية وهذا الاعتبار يحتاج الى مقدار الذل
وقد ذكرناه آنفا في تقدير الحوض الكبير **الحج** عن المسماة الحجاة انما
اعتبروا بالسطوة الفوقية قليل مقدار كبير وقل مقدار ذراع وعشر المصغر
انه كان بجاه لو رفع الى فاه الماء بقليل لا يظن سفله فهو عيوق وان ظهر في
بعض كامن في الحوض الكبير كذا في الفتاوى النظرية والهداية وقنية الفتاوى
الفتوى وثله انه قال ان يظن غدران قلبه باعتراف رتبة الدنيا ويجعل
اقتداره وروايات الارادات الشهوانية التفانية ويصق بواطنه كذا
ما سواه فهو على كل شيء قدير وبالله التوفيق **الباب الثالث** في نواقض
والاستحباب والنجاس وتطهيرها واعلم انه نواقض الطهارة على ضربين حقيقي
فالحقيقي كالبول والغائط والدم والقيح وما كثره ذلك واحكي كالتوضوء

هذا هو الوجه في الحجاة

والجنون والسكر والقرقرة في كل صفة **الحج** كوع وسجود كذا ذكر في عامة
كتب الفروع **الحج** الخارج من بدن الانسان على ضربين طاهر ونجس فيخرج
الظاهر لا يتنقض الوضوء كالبرص والبراق والعرق والخاط واللبس واما النجس
فهو النواقض الحقيقية الذي ذكرناه آنفا وهو لا يخرج من السبيلين او غيرهما
فانه خرج من السبيلين انتقض الوضوء بنفس الخروج قليلا كانه او كثيرا ولا
يشترط فيها السيلان والتجاوز الى موضع آخر وان خرج من غير السبيلين انه
سأله عن راس الخوج ووصل الى موضع يلحق حكمه بالتغير انتقض الوضوء وان لم
يسلم لم يتنقض الوضوء ونسخ الفروع طرا نطق بهذا في شرح الزاهد
للقدروري انه العيوق اذ ادميت وامتلئت مما لا يتنقض الوضوء ما لم يخرج
من الجاه في ولم يسلم الى ظاهر جفنها كذا ايضا في النهاية وعدادا في الخارج
من غير السبيلين لا يتنقض الوضوء كذا في الهداية وقال لا ينقض الوضوء
يعني سأل اولم يسلم نه اذا ظهر الدم على راس الخوج فمجرد خرقه لا يتنقض الوضوء
لذا ايضا في الهداية **جص** لو خرج الدم من راس الخوج فمجرد خرقه ثم خرج فمجرد خرقه
هكذا امر ان كان بجاه لو تركه سأل نقض الوضوء وان تركه لم يسلم لم يتنقض
جص نقطة فمرت فله منها ماء او غيره عن راس الخوج نقض الوضوء
وان لم يسلم لم يتنقض وقال لا في لا يتنقض الوجهين وقال لا ينقض
في الوجهين كما ذكرناه آنفا في لو عمر القرحة فله الدم او القيح بعضه لا يتنقض

هذا هو الوجه في الحجاة
او في اخفاره او في
ابطاله او اخذ شيئا
من شارب لم يملك عليه
الوضوء ولا يجدي

علاق العيوق
باطن اجفانها
الذي يسوق الحكي



هذا هو الوجه في الحجاة
او في اخفاره او في
ابطاله او اخذ شيئا
من شارب لم يملك عليه
الوضوء ولا يجدي

وهذا اختيار صاحب الهداية الفتاوى الظهيرية اذا كان جالسا لم يخرج
لا يخرج شيء لا ينقض الوضوء وقال صاحب في الكلام البدع الكسبية بالصواب
والقبيح من الرواية ما ذكره النوازل وغيره انه ينقض وقال صاحب القنية وهو
الكسبية كذا افتى الامام السرخسي بالاشفاق على انه حديث غير كافي
قن اذا خرج القبح من الاذن بدونه الوجه لا ينقض وآله فينقض لئلا ايضا
في المحيط **قن** لو خرج الماء من اذن لا ينقض كيف ما كان الا القبح او الصديد
مخ لو دمي فيه كاه البزاق غلبا لم ينقض الوضوء وانه كاه الدم غالبا
او سواه ينقض كذا ايضا في منية المصلي وغيره **من** المتوضي لو قضم شيئا قرأ عليه
الزلا لم لا ينقض وضوءه كذا في الفتاوى الظهيرية ما لم يعرف السيلة وقال
بعض المشايخ ينبغي ان يضع كفه او اصبعه في ذلك الوضع او وجد الدم فيه
نقض وآله فلا **قن** المتخط وفيه عمة يعتبر كافي البزاق **من** رجل عطش ففقط من ان
قطعة دم لا ينقض الوضوء **قن** ولو سال الدم من الشرايين فصبه الانف
الوضوء جالسا في البول اذا نزل الى فصبه الذكر ولم يظهر من اجليله **مخ** لو دمي
قصبه انفه اذ ظهر على راسي منخره نقض وآله فلا ومنه كل البول والدم
الدائم والجرح الذي لا يرقأ الى لا يكره يتوضون لوقت كل صلاة فيصلي
بنلك الوضوء ما سوا من الفرائض والنوافل كذا في القدوري والهداية وكذا
المستحاضة وقال الشافعي يتوضون لكل فرض وقال مالك لكل نفل ايضا كذا

خلصة الفتاوى عن ابن عباس ان طهارة البول ينقض عند خروج الوقت وخوله
جميعا وقال ابو جهم تنقض عند الخروج دونه الدخوله وقال زفر بدخوله الوقت
كذا في الهداية **قن** لو توضا المذوري في وقت الجرح طلعت الشمس تنقض طهارته
عند الثالث ولو توضا بعد طلوع الشمس ثم زالت الشمس ينقض طهارته عند
وعند اربعين تنقض **قن** تفسير صاحب الجرح السائل ان لا يضي وقت
الصلوة الا والدم الذي ابتلى به يوجد منه كذا في مختار الفتاوى وكذلك
سلس البول والرعاف الدائم وقال ابو القاسم القفاري صاحب الجرح السائل
يسيل الدم وقت الصلوة مرتين او مرارا فانه كاه اقل من ذلك لا يكون صاحب
الجرح السائل ولو منع الجرح من السيلة خرج من ان يكون صاحب الجرح
السائل **قن** اذ اصاب بؤيه دم الجرح السائل او قمي اكثر من قدر الدم
فانه كاه جالسا لو غسل يمينه ثانيا قبل الفراغ من الصلوة جاز له ان لا يغسل
ويصلي به هذا هو المختار كذا ذكره الفتاوى والكبرى ومنية المصلي **قن** من
استرخا الفاصل حتى يصير جالسا لا يستمسك ولا يمضي عليه وقت صلوة
كاملة الا وان يوجد حدث وقت استطلا في البطن لا يوتره صاحب
الجرح السائل **قن** ومنه سلس البول لا ينقض طهارته بالودي في الوقت
وفي بعض الفتاوى ينقض **قن** الودي هو الماء الابيض الذي يخرج بعد البول
والذي هو الماء الابيض الذي يخرج عند الملامعة مع اهله **قن**

ينقض الوضوء عند ذلك فحق **خ** لا يجب الاستواء بقبلة بشيء أو بغير شيء
ومن التوافق في الشيء إذا كان ملاء الغم وأن كان أقل منها لينقض إذا في القدوري
والهداية **خ** حذله الغم أن ينفعه من الكلام والمختار أن لا يمكنه إلا ما كان
الاجماع الصغير على هذا المختار وكذا رواية الهداية
ق قال في لا ينقض في الوضوء يعني ملاء الغم وما دونه وقال في ينقض
في الوضوء كذلك ذكر في الهداية هذا كله إذا قام مرة أو طعنا أو ماء أو ماء إذا قام
بلغا أو نزل من الرأس لا ينقض أصلا وكذلك إذا صعد من الجوف عند ارمع وم
وقال ابن بكس إذا كان ملاء الغم نقض كذا في الهداية **نه** لوقاء متفرقا بحيث
لوجع يله الغم فعند من يعتبر اتحاد السبب هو التقيان وعدم اتحادهما
ومن الناقض على النوم مضطجعا أو متكئا على أحد رجليه أو مستندا إلى شيء لو أنزل
عنه لسقط وكذا الجنون والإغماء والتهمة في كل صلو ذات ركوع وسجود كذا
ذكر في القدوري والهداية **خ** إذا نام قاعدا أو مستويا أو واضعا اليأس على
الأرض متوقفا مكتة على الأرض ولم يستند ظاهرا إلى شيء لا ينقض وضوءه
كذا أيضا في تحفة الفقهاء إذا نام قاعدا أو واضعا اليأس على عقيبته لا ينقض
وضوءه عند من وهو قولنا **خ** إذا نام ووضع ركبته على ركبته قال بعضهم
ينقض وضوءه وقال عبد الله بن المبارك لا ينقض وكذا في مقدمة الفرائض
خ إذا نام مترجعا لا ينقض الوضوء وكذا لو نام متوركا وهو أن يسط

و تقف صاعد من الحروف
والف عند ال بولف
صا ح با عجاورة خرس
بقوله صاعد الالف النازل
الراسي غير ناقص
انفاقا
بندل

اذا فعل استخفافا وقال الامام ابو عبيد كفى لدا ذكر في خلاصة الفتاوى
فصل في الاستنجاء الاستنجاء مسح موضع النجس وهو ما يخرج من
البطن او غده وجاز ان يكون السبر للظلمة حتى يخرج الطلح النجس ليزيله
لذا في النهاية قال شيخ الاسلام الاستنجاء نوعان باجر والمدر والاستنجاء بالماء
والاستنجاء بالاجار وما يقع مقامه مسحة واتباع الماء اديت قال مشايخنا
انما كان ذلك ادباً في الزمن الاول واما في زماننا فستة **نه** الاستنجاء بالاجار
ستة مؤكدة عندنا لو تركه وصلى بغير استنجاء اخوانه صلواته وقال انك في
بانها فرض لو تركه بالاجار او بما يقوم مقامه لم تجز صلوة وهذا المسئلة فرع
اخرى وهي ان النجاسة اذا كانت قدر الدرهم او اقل منه هل يفترض زالتها لجواز
الصلوة او لا فعندنا لا يفترض وعندك افترض كما لو كانت هذه النجاسة
على موضع آخر الا انه هذا الموضع يطهر باجر والمدر وفي هذا الموضع لا يطهر الا بالماء
فذكر في الفتاوى والفتاوى اذا فقدت عن موضع النجاسة وتلك النجاسة اكثر من قدر
الدرهم يجب زالتها وان كان اقل ولكن اذا ضمت الى موضع الاستنجاء نصيب من
مقدار الدرهم لا تقم عند محله فالجواب فذكر في غايته نسخ الفقه انه اذا كان في
الصحن او بين الجباه فعليه ان يقعد في موضع مستور بعيد عن البصار والناس وينبغي
ان الارض رخوة ويقعد في ارض عالية ويؤلف الى اسفل الارض رخوة ويجوز
ان يصيب ثيابه او بدنه قطرات البول وينبغي ان يستر غائطه ويضع اجار

الاستنجاء

الاستنجاء على يمينه ثم يضع يده على يمينه على يساره والعلم ليس بشرط عندنا
وانما المقصود الانقاء وعند الشافعي ثلثة اجزاء لدا في غايته كتب الفقه ولا
يسنني بغيره ولا يرد في ولا يمسح ولا يطعم ولا يعط الدواب ولا يمسح
لدا في القدوري والهداية فان ارتكب النجاسة واستنجى به اجزائه لدا في شرح
البحر الاقطع ويكره ان يقعد ستقبل القبلة وتستدبرها وفي الاستدبار
روايتان كذا ذكر في الهداية وعند الشافعي يجوز في البنية استقبال القبلة
وكستدبارها ولا يقعد اذا كانت الارض صلبة ولا في ثقب قارة او حية او
غيرها ولا تحت شجرة شتى ولا على ممر الناس ولا يصح ما عليه اسم الله تعالى
كذا ذكر في غايته نسخ الفقه واما اذا كان في بلدة فاراد الدخول في بيت الخلا
ينبغي ان يلف كفة اليسرى او لأم كفة اليمين ثم ياخذ البريق بين يمينه فاذا بلغ
باب الخلا يقول اعف بانه من الشيطان الرجيم النجس كذا ذكر في القنية وفكر
في بعض الفتاوى واللاه ان اعف بانه من الرجل النجس الخبيث الخبيث من الشيطان
الرجيم ثم يبدأ الدخول برجله اليسرى وفي القعدة يعتقد على يساره لانه اقضى
للحاجة كذا ذكر في القنية ولا يطيل الجلوس فانه يورث البلاء كذا ذكر في سرية
الاسلام ويصيب الماء بين يمينه ويستنجي بين يمينه وفي الخروج يبدأ
برجله اليمين وياخذ البريق بين يمينه اليسرى ويقول بعد الخروج من الخلا الحمد لله
لله الذي اذهب عني ما يورثني واسلك علي ما ينفعني **قن** ولا يستنجي وباصبعه

خاتم فيه اسم الله حتى ينزعه فذكر في فتاوى شرف الائمة المكي يستنجى بالماء ويبيد
 خيط سد فدا لا يطهر بطهارة اليد ما لم يتر اليد بالحيط امرا باليقا كذا ذكر
 في القنية **ق** الا فضل ان لا يدخل بيت الخلا وفي كنه جامع الحمر القران واذا
 اضطر لا ياتم وكذا اذا لم يضطر ترجوان لا ياتم فذكر في الفتاوى النظرية
 انه استبرأ واجب حتى يستقر قلبه على انقطاع العود وذلك بالمشي او بالتخي
 او بالنوم على شقة الايسر **ح** الاستنجاء استعمال الاجار والماء لمسح النجاسة و
 الاستبراء نقل الاقدام والركض والتنحيم وعمر الذكروا الاستنقاء طلب النقا
 حتى يذهب الزاينة الكريمة فذكر في الفتاوى الكبرى اذا اصاب النجاسة الكبر
 قدر الدرع فاستنجى بثلاثة اجار ولم يغسل بجزية وهو المختار والاستنجاء بالماء
 افضل لكن يستنجى بعدا **ح** تنحيم وخطى خطوات **هـ** لو جاوزة النجاسة فحما
 لم يجز كذا في تقرير شرح البردوي غسل المخرج بالماء بعد استعمال الاجار اذ
 من علة البكورة كذا في شرعة الاسلام **هـ** يستعمل الماء في الاستنجاء الى ان يقع
 في غالب الظن انه قد طهر كذا في خلاصة الفتاوى ولا يقدر بالمرات الا اذا
 كان مؤشورا بفساد الوالدين فيقتدر بالثلاث في حقه وقيل بالسبع
 كذا في خلاصة الفتاوى **ح** منهم شرط صبات الماء في الاستنجاء عشر
 مرات ومنهم من قال في الاجل ثلثا وفي المقعد فساو الصبيح انه مقوض
 الى ثلثي المستنجى كما تلونا **ح** لو اصاب الماء استنجاء بكيه او زيله

تمت

ان اصاب الماء الاولة والثالث يتنجس بنجاسة غليظة وان اصاب الماء الرابع انه
 يتنجس بنجاسة الماء المستعمل قال الفقهاء ابو جعفر كما يطهر موضع الاستنجاء وكذلك
 يطهر اليد كذا في الفتاوى النظرية **ق** يؤخذ ثم يستنجى لم يفسد وضوءه **ق**
 مسح اليد على الجدار بعد الاستنجاء اذ يوحى له ان يسحها على جدار مستل او مستل **ق**
 من عليه الاستنجاء بالماء اذا لم يجد موضعا خاليا عن الناس يتركه كذا ذكر
 في الفتاوى النظرية ومينة المفتي **ح** اذا كان على طهر ليس هناك ستر
 لو استنجى بالماء قالوا يصير فاسقا كذا ذكر في الفتاوى النظرية **ح** في فوايد
 الامام ابى جعفر الكبير لو شئت يد اليسرى وله يقدر ان يستنجى بها ان لم يجد
 من يصبه الماء لا يستنجى وان قد على الماء الجارى يستنجى بفضه **ح** لو شئت
 كذا اليد اليمنى مسح يد على الارض يعني ذراعيه مع المرفقين ووجهه على الحائط
 ولا يدع الصلوة **ح** الرجل المقطوع ان يقي موضع وضوءه شئ وان قل
 يعني اقل من ثلث اصابع يفترض غسله **ح** ان قطع اليدين والرجلين اختلف
 العلماء المساج فيه قال بعضهم سقط عنه الصلوة وفي مجموع التوازيل ان لم يكن
 الوضوء والتيمم لا يصلي عند لحيوم وان سبى بالايام كما في المحمود **ق**
فصل في بيان النجاس وتطهيرها علم ان النجاسة الحقيقية ضربان
 غلظة وخفيفة ان اصاب من النجاسة الغلظة قدر الدرع وما دونه كالبول
 والدم وفوه الرجاج وبوله الجار جازت الصلوة معها وان زاد فلم يجز فذكر

مطلوب
وضوءه

مطلوب
ستره

في مختار الفتاوى أن بوله الصغير كذلك أكل ولم يأكل وقال زفر والشافعي
قيل في النجاسة وكثير هكواه **قد** قدر الدرهم لا يمنع الصلوة ويكون سببا
وأن كان أقل فلا فضل أن يغسلها ولا يكون سببا **هد** يروى اعتبار الدرهم
بحيث الساحة في النجاسة الغلظة وهو قدر عرض الكف في الصحيح ويروى من
حيث النوزة وهو الدرهم الكبير المنقال وهو ما يبلغ وزنه مثقال وقيل في التوفيق
بينهما الأولى في الرقيق والثانية في الكثيف **هد** أن أصابت من الخففة ثوب
ما يؤكل كله جازت الصلوة معه حتى يبلغ ربع كل ثوب **هد** شئ الله السرخس ويروى
ذلك عن الجرح والربع ملحق بالكل في حق بعض الأحكام وعنه ربع كون ثوب
فيه الصلوة كالميزر وقيل ربع الموضع الذي أصابه النجاسة مثل الزيل والكم والدرهم
وعنه أن يسبغ في شبر يعني شبرا طولا وشبرا عرضا كذا في الهداية وإنه
ج أن بوله ما يؤكل كله طاهر عند محمد وذكر في فتاوى الكبرى في بول ما يؤكل
كله الفتوى على قول **د** وأنس أنه نجس نجاسة خفيفة وذكر في تاج الشريعة
أن النجاسة الغليظة إذا أزيلت بوله ما يؤكل كله لا يمنع جواز الصلوة تامم
ربع الثوب أن أصابت من الثوب أو أخشاها البق أكثر من قدر الدرهم لم تجز
الصلوة فيه عند **د** وقال أبو س وم يكرهه ما لم يغسل **د** وقال الشافعي عند
الزنج وعند أبي س شبر في شبر كذا ذكرنا فقد ذكر في العناية أن البق والذوق
طاهر وقال بشر بن ليلا السرخسي ليس شيء قليله وكثيره لا يمنع **ج** ثوب أصابه

لا يمنع بوله

من بوله الفرس لم يفد الصلوة ما لم يغسل عند **د** وأبو س وقال لا تقصد
وأن يغسل كذا في الهداية **قد** روي أبو س عن **د** قال سألت أبا ج عن الكثير
الفاش كونه أن يجز فيه حدا **د** وقال الكثير الفاش ما يستغسله الناس
ويستكثرونه قيل بول الفرس نجس غليظة وذكر في فتاوى الفتاوى أنه تركيا
أسك فرسه قال فرسه في السوق فيفرونه الناس فضحك فقال تفرونه من بوله
مختلف في نجاسته ولا تفرونه من نجاسة متفق على نجاستها **ك** مرة كل
حيوان بوله كذا في الفتاوى الكبرى والفتاوى الظهيرية **ج** مرة البعير
كسر قنينة كذا في الفتاوى الظهيرية وأبو س ما يصعد من جوفه إلى فيه **ج**
توب أصابه دم السمكة أكثر من قدر الدرهم لم يجز **ل** أن ذلك ليس بدم
لذا ذكره الزاهد في شرحه للقدوري أن أصابه قمارا لا يؤكل لحمه من
الطيور أكثر من قدر الدرهم يجوز الصلوة فيه عند **د** وأبو س
وقال لا تجوز في الأوز والبط كثر الدجاج كذا في خلاصة الفتاوى
م البيضة إذا وقعت من الدجاجة في الماء أو المرق لا يفده **م**
ذكي في ثوبه نجاسة أكثر من قدر الدرهم لا تدري مني أصابه لا يعيد شيئا
لذا في المحيط وذكر في الفتاوى الظهيرية أنه فيها الاختلاف والمختار
عند **د** أنه لا يعيد إلا الصلوة التي هو فيها وقيل يغسل الظن **م** كسبه
موضع أصابه النجاسة من ثوب يغسل الكل وقيل يغسل **خ** إذا كانت

الخلية في موضع قدم المصلي منعت جواز الصلوة وان كانت تحت قدم
 واحدة بحالة التمسك قدر الدرهم وتحت القدم الا في طاهر اختلف فيه
 المشايخ والاصح انه يمنع جواز الصلوة وان كانت في موضع ركبتيه ويديه
 لا يمنع جواز الصلوة وعن ابي رويته وان اعد تلك التجمعة في الصلوة
 جاز عند ابي اسحق القدوري قال جاز ولم يذكر قول ابي اسحق **خف** لو صلى
 على باطن في ناحية فيه نجاسة لم يلزم في موضع قدمه ولا في موضع
 سجده لا يمنع جواز الصلوة كما مر انفا لكذا ذكر في منية المقي والى هذا تشير
 رواية صاحب الفتاوى الظهيرية **خف** سواء كان البساط صغيرا او كبيرا
 بحيث لو وضع احد طرفيه تحرك الطرف الاخر وهو المختار وتفصيل الكبير
 سواء لكذا ايضا في الفتاوى الظهيرية **خف** حكم اللبث والحصير ايضا لكذا
 قد ذكر في التفسير شرح البردوة ان الصلوة تقبّل بالنجاسة تارة ولا تقبّل
 لان تطهير المكان لا يفوت به ولكن يقرب الى الفوات فقد ذكر في الفتاوى
 الظهيرية ان اللوح اذا تحس احد جانبيه فصلت انا على الطرف الظاهر
 الا في كاهه بغير عكس فقطع نصفين طولا جاز والا فلا وقد ذكر في المبسوط
 اذا كاه الثوب كله ملوثا دما وكاه الطاهر دون ريعه فعند ابي اسحق
 يتخير بين ان يصلي عريانا بالايكاه وبين ان يصلي فيه بربيعه وسجد وهو
 الا فضل وقال لا يجوز الصلوة الا فيه لكذا ذكر الامام القاضي حقه في مسنده
 للزيادات

خف خف اصابه روث او عذرة يعني اذا كان لها روث او منى فيبسط عليه
 اجزاه في قول ابي اسحق واسبس وعليه الفتوى لكذا ذكر في المحيط فذكر في الغناية لا
 فرق بين الرطب واليابس وعليه ما يحنا وقال شمس الاية الشريفة هو الصحيح
 وعليه الفتوى للمفردة وقاله لا يجوز الا بالفصل اجماعا وان اصاب الخف
 بول يعني ما ليس له روث لا يظهر الا بالفصل لكذا في الهداية **خف** عن محمد بن جعفر
 عن قوله في روث اط الفسل في الخف ان اصابته نجاسة لها جرم لداراه ببلل
 الرمي من كثرة السرقين في طرقة **خف** النجاسة اذا كانت على خفين وعلى
 الثوب كل واحد منهما اقل من قدر الدرهم ولكن لو وقع صار اكثر من قدر الدرهم
 يجب ويمنع الصلوة **ق** في الخف والمكعب والبرقوق اذا امرا الماء عليه ثوبا
 طارت من غير تجفيف **ق** ابوالبراء غيث لا يمنع جواز الصلوة فذكر
 في بعض الفتاوى والسروج ان دم البقر والبراء غيث ليست نجس عندنا
 وعند السافعي نجس الا ان اصاب ثوبا جعل عفو لاجل الضرورة كذا
 ذكر في تحفة الفقهاء **خف** بول المرأة اذا اصاب ثوبا يتنجس اذا اراد على قدر
 الدرهم لكذا في الفتاوى والكبرى وكذا بول الفارة وقال بعضهم لا يتنجس
 واذا اصاب الا نداء يتنجس بالاتفاق **خف** بول الخفايش وروها لا يتنجس
 وفي التويد ليس بشيء **ق** في الدم الباقي في العروق للذي ولج بعد الذبح
 طاهر لكذا في الفتاوى الظهيرية قال في خلاصة الفتاوى لا يفسد **ق** عن
 التوبة

في الخف من غير غسل الا في النجاسة

ليس الخف طاهر
 وفيه نجاسة طاهرة

لا نجاسة
 في الخف

يعني في الاكل كافي الشيا ب فذكر في الفتاوى الظهيرية ان الحرة التي تظفر
 في المرقعة من اللحم لا بأس لها فذكر في المحيط الطحال والقلب اذا استقيأ وخرج
 منها دم ليس بأسا بل ليس بشئ كذا ذكر في منية المصلي **في** صلى ونفث
 شاة غير مفسولة جاز **في** ان الحمام اذا مسح موضع الحمامة مرة واحدة وصل
 المحرم انما لا يجب عليه عادة ما صلى ان زال الدم بالحرة الواحدة كلبا خذ عصا
 او ثوبه حالة المزاج نجس وحالة الغضب لا نجس كذا ذكر في خلاصة الفتاوى
في لو عض الكلب ولا يرى بل لا بأس **م** كلب دخل الماء ثم نفث
 فاصاب شيئا نجس ولو نفث من المطر لا نجس اذا لم يصل الماء الى الجلد واذا وصل
 الماء الى الجلد نجس كذا في الفتاوى الظهيرية والفتاوى الكبرى **في** رجل ركب
 عذرة في نهر فانتفع بالماء من وقوعها فاصاب ثوبا نسا لا نجس الا ان
 يظهر فيه لون نجاسة وتظهر هذا الحمار اذا ابالي في الماء فاصاب من ذلك ثوبا
 انسا لم يضر **في** بولي انتفع على الثوب اي تركه مثل رؤس الابريق
 كذا ايضا في خلاصة الفتاوى **في** لو مر الريح على الثياب وثلثة ثوب بيلو
 معلق فيصيبه ذلك الريح قال شمس الالية الشريفة **في** كذا اذا ابتلى
 بالعرق او بالماء ثم فسأفيه يتنجس عند شمس الالية **في** ذكر الامام الترمذي
 انه يكره واختلف في الريح عينا نجس بسبب مرورها على الثياب
 وثمرته تظهر فيها اذا خرج منه الريح وعليه السراويل مبتدأ حل يتنجس **في** قال ان يمشي

وانما في خلاصة الفتاوى الظهيرية ان يمشي في الماء والطين

يقول يتنجس السراويل ومس قال ان عينا طاهرا لا نجس تحت مجاورة النجاسة
 اياها يقول لا يتنجس السراويل كالومر الريح نجاسة انجفت بالشمس فذهب
 اثرها جازت الصلوة على مكانها وقال زفر الشافعي لا تجوز التيمم به لا يجوز
 بالاتفاق وجها فيها بالشمس ليس بشرط في طهارتها فذكر في الفتاوى الكبرى
 اذا اصاب تلك الارض ما عادت نجسة في رواية **في** عتق انما دخل
 الرمي الى البلوي بطين محلاة آفتى بانه الكثير الفاس لا يمنع الصلوة **في**
 قال شيخنا على قياس هذه الرواية طين بخار لا يمنع جواز الصلوة وانه
 كان كثيرا فاحتمل مع انه التراب مخلوط بالعدرات دفعا للبلوي عند
 المرح نجس يعني اذا كان كثيرا فاحتمل كذا ذكر في الجامع الصغير فذكر
 في الدرر قاضي خا في فتواه ان ما اعتاده اهل بلدنا من شيمهم بالجف
 به جرموق ومكعب ولا كوث ويطاؤون العذرات والشرقي ورد في
 السكك والاسواق ثم يطاؤون بطن المسجد فيطهرونها لا يلزم المصلي على توبه
 طاهر يصلي عليه ولا يلتفت لاحتمال النجاسة قال شيخ الدين الزاهد في الحوار
 في كتابه القنية هذا في رفس الورع والاحتياط اما في زماننا لا ينبغي
 ان يصلي عليها حتى يلقى عليها شيئا طاهرا فيمناط في امر الصلوة التي هي وجه
 دينه وعادة **في** اذا اراد ان يصلي على القباة يجعل الكف تحت رجله ويجعل
 على الدليل ويصلي على الظاهر ويجعل البطانة تحت هذا اجاب عن الالية الحلوة

ثم ذكر تلك الرواية على قلوب
 بيت فانها لا ينبغي
 جازة اذا اصاب الارض

قفطان اسرى
 النظارة في قفطان

ط ما في المنام الذي يميل منه طاهر وهو القويح وعند من يحس
 والتقدير فيه بالكبر الفاشي وذكر في المحيط جف على التوب فيسقى لا أثر
 اولون فهو محس وذكر في الملتقط هو طاهر الا اذا علم ابتعاه من الجوف
 وذكر في واقعات الخلوة انه طاهر سواء نزل من الرأس او ابتعث من الجوف
 وعليه الفتوى وذكر في الفتاوى الكبرى هذا عند اجماع وم **م** فرس عليه
 في مكان محس قام عليها جازت صلوة ولم يغسلها لا تجوز **ق** على مصلاة
 نجاسة قدر الدرهم وعلى بدنه مثله لا يجمع وذكر في بعض الكتب اذا كانت النجاسة
 في مواضع متفرقة يجمع نحو ما اذا كانت على يديه نجاسة وعلى يديه نجاسة وعلى
 مكان صلوة نجاسة اذا جمعت زادت على قدر الدرهم منعت جواز الصلوة
 وذكر في حيرة الفقهاء ان رجلا معه ثلثة ابواب احدها محس غير معين
 حضرت الصلوة فتحرى وصلى الظهر باحدها فلما حضرت صلوة العصر تحرى
 وصلى بالثاني ثم حضرت صلوة المغرب فتحرى وصلى بالثالث ثم صلى العشاء
 في التوب الذي صلى به الظهر فانه صلى الظهر والعصر جازية لانه صلى عاتين
 الصلوتين فيهما فقد وقع التيقن انه النجس هو الثالث والاولة طاهرة
 وصلوة المغرب والعشاء فاستدل لانه حين صلى المغرب في التوب الثالث قد
 صدق في توب وقع اليقين بنجاسته فلم يخرج وجب صلى العشاء في التوب الطاهر
 لم يخرج لانه المغرب غير جائز وذكر في رواية اخرى ان العشاء جازية

النجاسة اذا اصابته المكة والسيف اكتفى بمسحها **ق** كذلك الظفر والرجل
 اذا ذهب عنها وريحها **هـ** اذا طابت النجاسة مرتبة فطهارتها ذواله
 عنها الا ان يبقى من اثرها ما يشق ازالته وما ليس كمرية فطهارتها
 ان يغسل حتى يغلب على طهر الغاسل ان قد طهر **ن** اما غسل النجاسة
 التي غير مرتبة مثل البول في ظاهر الرواية لا يزوله الا بالغسل ثلثا وقال
 الشافعي تطهر بالغسل مرة والقويح قولنا ان كان الموضع الذي اصابه محس
 يشرب فيه شيء قليل مثل البدن والحف لا يحتاج الى العصر وان كان يشرب
 فيه شيء كثير ينظر ان كان مما يكثر عصره كالثوب ونحوه فان طهره
 بالغسل ثلثا والعصر في كل مرة لئلا ذكر في الهداية **ن** لو تنجس النطق ويغسل
 الغسل فمرة مخرقة ببلولة ثلث مرة طهر قن غسل التوب النجس في
 الطست فانه يغسل الطست ثلثا في كل مرة بعد عصر التوب وذكر في بعض
 الفتاوى يغسل الطست في الاولى ثلثا وفي الثانية مرتين وفي الثالثة مرة
 كذا في القنية وذكر في مجموع التفاريق عبيد الرحيم احتج بظاهر ما اشار اليه
 الجامع انه لا يحتاج الى الغسل الطست فانه يطهر بطهارة التوب كالرشاء
 والدلو في نزع البثر **س** روى عن ابي عبد الله في الدهن النجس اذا جعل في اناء قضيت
 عليه الماء فبطل الدهن فرقع بشيء هكذا اذا فعل ثلث مرة يحكم بطهارة
 الدهن وانه علم **الباب الرابع في لاغتسال ما يوجب علم**

فيكون غسل الثوب
 ثلثا والغسل تسعة

بان الفسل على اربعة اوجه فريضة وواجب وسنة وسختب اما الفريضة
 فمنها الفسل عند التقاء الحتانيين اذا غابت الحشفة من قبل او بعد على الفسل
 والمفعول انزله او لم ينزله لئلا ذكر في نسخ الفروع طرأ فذكر في شرح تاج
 الشريعة الحتان موضع القطع من الذكر والانثى والتقاءهما كناية عن
 الايلوج يمينه بقوله اذا غابت الحشفة كناية عن انزاله من التقاء القوم
 والوصول **هـ** ان نفسى ما كانت الفرج الفرج من غير توارى الحشفة كما
 يوجب الفسل ولكن يوجب الوضوء عند ادخاله في خلعه فالحذف الحشفة
 ما فوق الحتانه من الذكر **م** ثم الفسل من انزاله المتى على وجه الدفق والشهوة
 من الرجل والمرأة سواء كان بالاحتلام او بالنظر او باللمس كذا في الهداية وغيره
 والفسل من دم الحيض والنفاكس كذا ذكر في عامة كتب الفقه اما الواجب
 غسل المني وغسل الرجل الذي اذا كانت على بدنه نجاسة اكثر من قدر الدم
 وقد نسي موضعها واذا انتبه الزوجان فوجدا على فراشهما منيا ولا يدري من
 ايها كان وعلى هذا رواية عامة في نسخ الفروع **هـ** اما السنة سنن رسول الله **م**
 الفسل للجمعة والعيد وعرفة والاحرام وقد قيل هذه سنة وقد قال مالك
 غسل الجمعة واجب **ف** غسل يوم الجمعة لاجل صلوة الجمعة عند ابي بكر كذا ذكر
 في النهاية قال وهو الصحيح **ف** اغتسل قبل طلوع الفجر فصل الجمعة بحجرية عند ابي
 ولا يحرمه عند الحسن وعند الحسن بن زياد لاجل يوم الجمعة كذا ذكر في النهاية

في قوله
 الحتانيين
 كناية عن
 التقاء القوم

في قوله
 من غير توارى
 كناية عن
 انزاله

على

على هذا الاختلاف فذكر في الفتاوى الطائفة بهذا الاختلاف بين ليس
 يوم **هـ** العبدان بمنزلة الجمعة فيسخت الاعتسالة واما المسحوق فهو غسل
 الكافر اذا اسلم هذا اذا لم يكن جنباً كذا في خلاصة الفتاوى والنهاية وان
 كان اجنب ولم يغتسل حتى اسلم قال بعض ما يحتل لاياله الاغتساله
 والاصح انه يلزم كذا ذكر في الكفر والنهاية نقلاً عن المسوط والمعاوية
 للفسل انزاله المتى على الوجه الذي ذكرنا انفاً في اول هذا الباب هذا عند
 علمائنا **هـ** وعند الشافعي خروج المتى على وجهه كيف كان يوجب الفسل
 الشهوة ليست بشرط عند الشافعي حتى لو حمل شيئاً فسبقه مني يوجب الفسل عند
هـ ثم المغتسل عند ادخاله في حماره انقصاه المتى عن مكانه على وجه الشهوة وعند ابي
 خروج المتى بالشهوة يعتبر بالمرألة عن موضعها ايضا بالشهوة والفسل يتعلق
 بهما ولو سال المتى لعله لا يخرج لايجب الفسل بحيث انه يضرب على ظهره او قطن
 سطح او على شئنا فقلنا فسال المتى **هـ** انما يظهر الاختلاف في تلكه مواضع
 احدها اذا احتلم فامسك ذكره حتى ساكت شهوته ثم انظر الى المتى يوجب عليه
 الفسل عند ادخاله وم وعند ابي لا يجب والثاني ان نظر الى امرأته بشهوة
 فزال المتى عن مكانه بشهوة فامسك ذكره حتى انكسرت شهوته ثم زال
 بعد ذلك لاغت في هل يلزم الفسل هذا على الخلاف الذي ذكرنا الشافعي
 الجامع اذا اغتسل قبل ان يبوء ثم سالت بقية المتى يلزم الفسل على هذا

في قوله
 من غير توارى
 كناية عن
 انزاله

على

حق لو اخذ الماء بغيره ونوى المضمضة ثم نزع في الثوب لا يجزئ فيه كرفي
القنية ثقلا غرضه البقاء في المبالغة في المضمضة والاستسقاء واجبة
في حال الجنابة اذا لم يكن صائما ثم يفيض الماء على راسه وسائر جسده
فيبدأ بمكبدة اليمين فيفيض الماء عليه ثلثا ثم بمكبدة اليسار فيفيض
الماء عليه ثلثا ثم يفيض الماء على راسه ثلثا وسائر جسده ثلثا اذا ذكر
في خلاصة الفتاوى ثم يترك جميع اعضائه وذلك واجب عند مالك
وسنة عندنا ثم يتنحى عن ذلك المكان فيفصل رجله اذا لم يكن على لوح
او على حجر وتقدم الوضوء على الغسل كذا في خلاصة الفتاوى **حق**
لو افاد الماء مرة واحدة على يده تيمنا ايضا ثم صرف البكلى من عضو الى عضو
جاز في الغسل **حق** ادنى ما يلحق في غسل الجنابة من الماء صاع والصلع
عندنا مع وم ثمانية ارطال بالبراقى قال ابو سحر عتار طاه وثلثه طل
والافضل ان لا يقتصر على الصاع في الغسل بل يغتسل بعدة لا يؤده
الى الوسوس فان ادنى لا يستعمل الا قدرا الحاجة وينزع الخاتم اذا كان ضيقا
ويحركه ان كان واسعا كما مر في الوضوء **حق** روه عن ابي اسرة الحب اذا اترز
في الحمام وصبت الماء على جسده مسح الظفر والبطن حتى يخرج من الجنابة
ثم صب الماء على الارض يحكم بطهارة الارض وان لم يعصره كذا في منية المصلي
حق اذا اراد الغسل عجز ازاره في الحمام وليس له ازار غيره لا عجز عليه ولكن

الحج
الاجابة
في
الاجابة
في
الاجابة
في

يصب

يصب الماء بكفيه كذا في المحيط والجامع الصغير **حق** لا ينجس تجرد
في بيت الحمام الصغير عجز ازاره لخلق العانة يانم وفي بعض الفتاوى يجوز في المدة
اليسيرة قد كرا ابو الفضل الكراماني وابو حامد في فتاوىهما لا بأس به
قد كرفي فتاوى الوبري جنبه وضع احدي رجله على الآخر في الغسل يظهر
التسلي بما اعلينا جله والوضوء كذا ذكره المحيط وعشر المدة لا تجزئه
قد كرفي شرعة الاسلام ان يغسل الرجلين بالماء البارد بعد الخروج من الحمام
اما من الصداق وانه اعلم **حق** مثل الله تعالى تصفية الباطن عن الدناس البشرية
التفانية والتطافة بما به التوبة والانابة الى الحق الا بديهة انه هو الوهاب
الكرام **الباب الخامس في صفة الصلوة والمسائل المنسوبة فيها**
ولا اوقات فالاذان والجماعة اعلم بان الصلوة فرضة محكمة لا يسع تركها
ويكون جاحدها ولا يصح الا بانه عشر فرضة قبلها وهي سكرانها وسنة قال عليه السلام
فيما هو اركانها اما السنة التي قبلها فهي الطهارة من الحدث والطهارة لا يغسل الا بغير
من الجملة كذا ذكرنا وسر العورة واستقبال القبلة والنية والوقت حتى ادنى النية جاز
واما السنة التي فيها هي التيمم بمعنى تكبيرة الافتتاح والقيام والقراءة
والركوع والسجود والقعدة الاخيرة مقدار التشهد والخروج من الصلوة
بفعل المصلي رخص عندنا وصارت عند مالك عشر فرضة كذا في خلاصة الفتاوى
الفتاوى وغيره ومن ترك شرط من شروط التي ذكرناها لا يصح شروعه

الحج
الاجابة
في
الاجابة
في

الحج
الاجابة
في
الاجابة
في

الحج
الاجابة
في
الاجابة
في

وان تركه فضا في الصلوة ان كان يكثر قضاؤه فيها قضاؤه وان لم يكثر
قضاؤه فيها فسدت صلواته وعلى هذا رواية كتبها الفروع طرأ وسنبت
صورتهما في الباب السادس في فصل سجود السهو فيطلب هناك وما سوي
هذه الفرائض واجبات وسنن واذاب وسنذكرها عقيب صلاة الصلوة
من هذا الباب ان شاء الله تعالى وذكر في خلاصة الفتاوى ان تكبيرة الافتتاح
او ما يقوم مقامها من النية فرض ولا دخول في الصلوة الا بهما **خ** فتكبيرة
الافتتاح بشرط عندنا وليس بركن كذا في الهداية **نف** قال الشافعي تكبيرة
الافتتاح ركن وليس بشرط وثمة الخلاف في ظاهره فيستخرج من الفرض والله
ثم شرع في التطوع قبل السلام من غير تخريم جديدة يصير رعا في التطوع
عندنا وغدا الشافعي لا يجوز كذا ذكر في الهداية والنهاية ومن شرط ابطال الصلوة
استقبال القبلة **هد** مكان مكة ففرضه اصابة غير الكعبة في الصلوة ومن
كان غائبا عن الكعبة ففرضه اصابة جهة الكعبة هو الصحيح كذا في الكنز وغيره
فذكر في تاج الشريعة في شرح نهاية الكفاية ان الصحابة فتحوا العراق وجعلوا
القبلة لاهلها ما بين المشرق والمغرب ثم فتحوا خراسان وجعلوا قبلة اهلها
ما بين مصر في الصيف والشتاء وكان الشيخ ابو منصور لا يريد ان يقول
انظر الى مغرب الشمس في أطول ايام السنة والى مفرجها في أقصر ايام السنة
ثم دعى المسلمين عن بينك والى تلك عن يسارك فتكون استقبال القبلة

وقال الفقيه ابو الليث السمرقندي هذا في ديارنا وعند انقطاع هذه فرض
المبتلى بالحادة القوه وهو عبارة من ان تقع على طلب الحق الامير في اولها
بغالب الرأي عند تقدير الوقوف على حقيقة كذا في شرح تاج الشريعة
هد مكان خائفا يصلي الى أي جهة قد رتب تحقيق العذر فاستدل بالمشقة **حالة**
هد رجل صلى الى غير القبلة عذرا فوافق ذلك الكعبة قال ابو جعفر هو كما قربت
وبه أخذ ابو الليث وذكر في الفتاوى الظهيرية من صلى الى غير جهة القبلة
متعمدا لا يكو وهو الصحيح **خ** اختلف في نية القبلة اذا بعدت والاصح
انه لا يحتاج اليها اذا صلى الى سمت المحاربين القديمة كذا في النهاية وكذا
ذكر ايضا صاحب الهداية في كتابه التجنيس وذكر في النهاية انه اذا كان يصلي
في الصحراء فيك تروط نية الكعبة بعد التوجه اليها كذا قال الامام ابو بكر محمد بن
الفضل وذكر في الفتاوى الظهيرية قالوا يستحب ان ينوي استقبال القبلة
وهو المختار **هد** وان استبهرت القبلة على المصلي وليس بحفرة منبأ اليها
اجتهد وصلى فان علم انه اخطأ بعد ما صلى لا يعيدها كذا في مختار الفتاوى
وغيره وقال الشافعي يعيدها اذا استدبر وانه علم في الصلوة كاستندار
على القبلة ونحو عليها وكذا اذا تحول رأى الى جهة اخرى توجه اليها فذكر
في مختار الفتاوى ان صلى بغير اجتهاد واخطأ واعاد والا فلا **هد** من رآه
قوما في ليلة مظلمة فحرموا القبلة فوصلوا الى المشرق وتحرك من خلفه وصلى كل واحد

منهم الى جهة وكلهم خلفه ولا يعلمون ما صنع الامام اجزاء ثم ومن علم منهم
بحاله اما به تفد صلوة لانه اعتقد انه امانة على الخطاء وكذا البركان متقدما
عليه لتركة فرض المقام ومسرات الصلوة النية كما ذكرنا هـ ينوه الصلوة
التي يدخل فيها بنية لا يفصل بينها وبين التحريم بعمله نوي قبل الشروع كما
روى عن محمد انه لو نوي عند الرضوء انه يصلي الظهر او العصر مع الامام
ولم يشتغل بعد النية بما ليس من جنس الصلوة الا انه لما انتهى الى مكان الصلوة
لم تحضر النية جازت صلوة بتلك النية كذا ايضا في خلاصة الفتاوى والظهيرية
ح فيلم يذكّر النية بلسانه وكبر بالتحمية عن محمد سنة ان كان عند الشروع
بحيث تسبيل عن آية صلوة تصلي حجب على البدنية من غير تقاضى فنية
تامة ولو احتاج الى التأمل لا يجوز هكذا ذكره الفتاوى والظهيرية والقيمة
والكنز واجمع اصحابنا انه افضل ان يشتغل قلبه بالنية ولسانه بالذكرواية
بالرفع كذا ذكره النهاية ثم النية بالقلب فرض فذكره باللسان سنة كذا ذكره
شيخ الاسلام ص انه نوى بالقلب لم يذكر باللسان جاز بالاخلافة عندنا
وعند الشافعي لا بد من الذكر باللسان ح ولو ذكر النية بلسانه ولم ينو بقلبه
لم تجز صلوة هـ ومن لم يقدر ان يحضر قلبه لينوي بقلبه و في النية كيفية التكلم
بلسانه ح لا يكون شاعرا بنية متأخر عن التكبير كذا ايضا في حقه
والنباية والهداية ع انكر في انه يجوز واختلفوا فيه على قول الكوفي فقل

وقال العجوة يوسف و
انما هم من خلق
الملك فاجازت صلوة
لدا و انيسايع

ان كانت الضلوة نظيفة
تكتفیه مطلقاً البنية و
اذا كانت سنية في

من التبعين فيقولون
أولهم اليوم
الوقت

فان نوى الفخر لا يجرى
لا يجوز ولو نوى في
الوقت في العمل

عظماء في الدنيا

يعني لا يقيد بالوضوء والوجوب والسنة **انه** المتنفل يجوز صلوة بيته
 الصلوة وكذا التراويح وسائر السنن كذا ايضا في الهداية والقنية والكثير
 وقبل الاصح ان التراويح والسنن المطلقة لا يقيد بمطلق النية كذا
 في الفتاوى الظهيرية **ان** غرم على صلوة الظهر وجري على لسانه نوبت ان
 اصل صلوة العصر بحرية واذا اراد الشروع في الصلوة استقبل القبلة على
 الظهارة وينبغي ان يتوب ولا غشيع ذنوبه ويظهر باطنه من الحسد
 والبغض والكر والهيله ويحضر قلبه ويدفع سواغل ضميره لما يقع من التوجه
 ما لم يأت الصلوة مع التقليم والحمة ويقوم كما يقوم بين يديه انه تعالى
 يوم القيمة وانه ملحوظ وموقوف لا يخفى عليه التراخي ويقطع منه انه في تأجيله
 لما جات مع سوء ادبه وكثرت عيوبه ويرى انه لا يفر صلوة يصليها ويستغفر
 تعالى ويقول ربنا اظلمنا انفسنا واذ لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين
 ويقول اني وجمعت دهرى للذي فطر السموات والارض حنيفا وانا من المسلمين
 قل ان صلواتي وسكوتي وخياري وتمامي لله رب العالمين لا خير لك مني وبذلك امرت وانا من
 المسلمين ولا يقول وانا اوله المسلمين ثم يركع الصلوة ولا يتكلم في القيام على
 حائط او غيره ولا يتقدم احده رجله على الاخرى ولا يلصق ولا يفرج بين يديه
 لا كل التفرج ولكن ينبغي ان يكون بين قدميه اربع اصابع في قيامه كذا ذكره
 في خلاصة الفتاوى والفتاوى الكبرى وروي عن ابي حنيفة قال الترويح في الصلوة
 انه

في الترويح في الصلوة
 ان يركع الصلوة
 ولا يتكلم في القيام
 ولا يفرج بين يديه
 ولا يلصق ولا يفرج
 بين يديه

احب



احب الى من ان يصيب قدميه نصبا الترويح ان يقوم على احده رجله مرة
 وعلى الاخرى مرة كذا ذكره في الفتاوى الظهيرية ثم يذكر تنبيهه الافتتاح **هـ**
 يرفع يديه مع التكبيرة وهو سنة وهذا اللفظ يشير الى شرائط المقارنة وهو
 الروية عن ابي الحسن والحكي عن الطحاوي ويستعمل المروي في القول والحكي في الفعل
 فقد كرم جمع الجمهور قول ابي الحسن بالمقارنة واختلف المتأخرون في فضليته وقت الرفع
 فاختار شيخ الاسلام وقاضي خاوة وصاحب تحفة الفقهاء المقارنة لذا ذكر في النهاية **هـ**
 حتى ان رجلا سأل ابي الحسن القاضي فقال باني شئ يفتح الصلوة بالفوز ام بالسنة
 فذهب قلبه بالتكبيرة فقال الرجل اخطأت فقال بالسنة فذهب اليه قلبه
 الى رفع اليدين فقال الرجل اخطأت انما يفتح الصلوة بهما جميعا فهاجمها على
 ان رفع اليدين مقرون بالتكبيرة لا يتقدم احدهما صاحبه **هـ** قال شيخ الائمة الشرحستاني
 الله عليا كثر مشايخنا انه يرفع يديه اولا فاذا استقر في موضع الخاذات
 ركع وجعله صاحب الهداية اصح فقد ذكر في جمع الجمهور ان التكبيرة الافتتاح بعد رفع
 اليدين قول ابي حنيفة وم **هـ** رفع اليدين عند تكبيرة الافتتاح سنة لو تركه قال بعض
 يانم وقال بعضهم لا يانم والختار انه ان تركه احيانا لا يانم وانه اعتاد ذلك يانم
هـ لا يجب سجود التواضع في رفع اليدين صاحبها في تكبيرة الافتتاح **ك** لو
 كثر بالفارسية يجوز عند ابي يحيى العربي ولا ولو قال خذاه برر **هـ** مستحب
 ولا يجوز عند ابي وم اذا كان يحسن العربية كذا ايضا في الهداية **ك** يحترز عن

فقال بالفوز

في اول التكبير بان قال الله اكبر فيسجد فذكر في تاج الشريعة ينبغي ان لا يولي
هذه الله عز وجل ثم يقلبها مائة ويقلبه الله ان لا يولي يوم كسفتها ما فيها **ق** لو
قال الله اكبر بزيادة الف بين الباء والراء لا يفسد **ك** يفسد كذا في خلاصة
الفتاوى وفي شرح تاج الشريعة يفسد الصلوة عند البعض بتحريم الرأى
من التكبير وان كان من حقه الرفع كذا في شرح تاج الشريعة وغيره من
مقابل من لا يميز بين اللفظين يصير شارعا للضرورة وكذا في خلاصة
الفتاوى **ق** رفع اليد عن التكبير خارج الكلي وفيها سواء في الفضل لكن
خارج الكلي اولى فذكر في بعض الكتب ينبغي ان ينشر اصابعه يعني عن يمينها
ولا يتكلف للتفريق بين الاصابع عند رفع اليد بل يتركها على ما هي عليه
بين الصم والتفريق كذا في العناية **هـ** يرفع يديه حتى يجازيها مائة ثم يمسح
اذنيه وعند الشافعي يرفع الي منكبيه وعلى هذا تكبير القنوت والاعتقاد
والجواز **هـ** المرأة ترفع هذا منكبيها هو الصحيح **هـ** ان قال بدلا عن
التكبير الله اهل او اعظم او الرحمن او اكبر او لا اله الا الله او غيره من اسماء الله تعالى
اجزائه عند الموحوم وقال ابو سيدة كاه يحسن التكبير لم يحرم الا الله اكبر او
او الله اكبر قال الشافعي لا يجوز الا بالاولى وقال مالك لا يجوز الا
بالاولى **هـ** لو اتممت الصلوة بلاء اله الا الله او الحمد لله او سبحان الله او قال
لا اله الا الله او قال تبارك الله يصير شارعا عند الموحوم ويستوي بانه كاه

يحسن التكبير اولا **ق** يضع الشروع بقوله بسم الله الرحمن الرحيم **هـ** في
اعوذ بالله من الشيطان الرجيم او اعوذ باسم الله **هـ** اذا افتتح الصلوة بالشيخ
وغيره هل يركع ذلك عندها قال بعضهم لا يركع وقال بعضهم يركع وهو الصحيح
كذا في المحيط فذكر في شرح تاج الشريعة ان تكبيرة الافتتاح سميت تحريمة
لانها تحرم افلا لا تحل خارج الصلوة والتحريم جعل الشيء محرما ولها حقيقة
الاسمية كذا ذكر في العناية **هـ** ذكر في الفتاوى الظهيرية ان بناء الفرض
على تكبير الفرض قبل لا يجوز وقال قاضي الامام صدر الاسلام يجوز فان صدر
الاسلام ابا اليسر قال في بسوطه كوشع في الظاهر وانها لم يسلم وبني
عليه عصر فانت عنه اجزاء عندنا وليس ذكر القاضي الامام ابو زيد
في الاسرار جواز بناء النفل على النفل وعدم بناء الفرض على الفرض **هـ**
بانه النفل على تحريم الفرض لترك التحليل عن الفرض بالوجه الشروع وهو التسليم
كما يركع ذلك اذا تكلم ولم يسلم **هـ** لا تؤم انه لم يكثر تكبيرة الافتتاح
ثم يتقصر انه لا يجاز له المضى وان اذ ركعتا **هـ** نقلا عن التمهيد
الصلوة اذا تحرم للصلوة ورفع يديه لا يركعها بل يضع من غير ارسال يضع
يد اليمنى على اليسرى ويضعها تحت الشرة وعند مالك يركعها وعند الشافعي
يضعها على الصدر والارساء عند مالك غريبة والاعتماد رخصة **هـ** وضع
اليمنى على السماكة سنة القيام عند الموحوم وان سجد حتى لا يرسل عند قراءة سجدة مع

Handwritten text in a script, likely Persian or Urdu, covering the right side of the page. The text is dense and appears to be a continuation of the previous page's content.

129

القائمة ليست كاملة

للفصل بين السور وهذا كالتبنيح على حدث فيجزيها كذا في المبسوط
 وغيره وعند الشافعي التسمية آية من الفاتحة قولاً واحداً وله في أوائل السور
 قولان وهذا بجملة ما **قال** **قال** أنه لا يأتي بالتسمية في أول كل ركعة **قال**
 وعند أنه يأتي بها عند كل ركعة احتياطاً وهو قولها ولا يأتي بها في السورة
 والفتحة إلا عند ركعة فأنه يأتي بها في صلاة الخافضة **قال** يقرأ بالتسمية قبل
 فاتحة الكتاب في كل ركعة وهو قول أصحابنا وهو قول لأن إعادة التسمية
 في كل ركعة بعد الاختلاف كذا في المحيط **قال** عند مالك يبدأ الإمام
 بالفاتحة بـ **بسم الله** وتقف وتسمية **قال** ثم يقرأ الفاتحة وسورة معها
 أما كان أو منفرداً ويجهر الإمام بها في الفجر وفي الركعتين الأولىين المغرب
 والعشاء والجمعة والعيد بين التراويح والوتر في شهر رمضان وإن كان
 منفرداً فهو مخير أن شاء جهر وإن شاء أسر والأفضل هو الجهر كذا ذكر
 في عامة كتب الفقه **قال** قراءة الفاتحة لم تنعني ركناً عندنا ولذا أضمت السورة
 إليها كذا في الهداية وإنما الركس قراءة القرآن مطلقاً والشافعي خالفنا
 في الفاتحة يعني قراءة الفاتحة ركس الصلوة عند تركه حرفاً الفاتحة
 لا يجوز صلوة كذا في النهاية وخالفنا مالك في الفاتحة والسورة يعني قراءة
 ركس الصلوة عند كذا في الهداية **قال** الركس من القراءة عندنا أدنى ما يطلق عليه
 اسم لقراءة حقيقة وكذا ذلك آية واحدة وأما ما دون ذلك وإن كان قرأنا حقيقة

في الصلاة
 في الركعة الأولى
 في الركعة الثانية
 في الركعة الثالثة
 في الركعة الرابعة
 في الركعة الخامسة
 في الركعة السادسة
 في الركعة السابعة
 في الركعة الثامنة
 في الركعة التاسعة
 في الركعة العاشرة
 في الركعة الحادية عشرة
 في الركعة الثانية عشرة
 في الركعة الثالثة عشرة
 في الركعة الرابعة عشرة
 في الركعة الخامسة عشرة
 في الركعة السادسة عشرة
 في الركعة السابعة عشرة
 في الركعة الثامنة عشرة
 في الركعة التاسعة عشرة
 في الركعة العشرون

في الصلاة
 في الركعة الأولى
 في الركعة الثانية
 في الركعة الثالثة
 في الركعة الرابعة
 في الركعة الخامسة
 في الركعة السادسة
 في الركعة السابعة
 في الركعة الثامنة
 في الركعة التاسعة
 في الركعة العاشرة
 في الركعة الحادية عشرة
 في الركعة الثانية عشرة
 في الركعة الثالثة عشرة
 في الركعة الرابعة عشرة
 في الركعة الخامسة عشرة
 في الركعة السادسة عشرة
 في الركعة السابعة عشرة
 في الركعة الثامنة عشرة
 في الركعة التاسعة عشرة
 في الركعة العشرون

فليس

فليس بقرآن من حيث الحكم حتى حل قراءة الجنب والحايف والباقي مسائل القراء
 سيأتي في الباب السادس فليطلب هناك **قال** القراءة فرض في الركعتين الأولىين
 عندنا حتى لو تركها في الأولىين وقراءتها في الثانيةين يكون قضاء عن
 الأولىين من ذهب أصحابنا هو الصحيح إذا فرغ من الفاتحة يقول آمين **قال**
 كان أو منفرداً أو مقتدياً كذا في الهداية وهذا قول عامة العلماء كذا في المحيط
 وقال بعضهم لا يأتي بالتسمية أصلاً وقد كرهه شرح تاج السريعة أن الإمام لا
 يؤتى على رواية الحسن **قال** **قال** قال مالك يأتي به المقتدي دون الإمام
 والمنفرد **قال** عندنا يأتي به على وجه الخافضة وهو السنة وعند الشافعي يجزئ
 في صلوة يجزئ فيها القراءة **قال** وفي التمامين ومنه المذنب والقصر والتشديد
 فيه خطأ **قال** **قال** آتينا بالمذنب والتشديد اختياراً الفقهاء ومعناه
 استحباب فاذا فرغ من القراءة يترك ويركع وفي الجامع الصغير يكبر مع
 الخطأ ط كذا ذكر في الهداية وخلافه الفتاوى ولا يكبر عند الحنفية ولا
 يرفع يديه عند تكبير الركوع عندنا خلافاً للشافعي **قال** يعتقد بيديه في
 الركوع على ركبتيه ويفرج يديه أصابعه ولا يستحب التفريق إلا في هذه
 الحالة ليكون أماناً من الإخلاق ولا الضم إلا في حالة السجود وفيما وراء ذلك
 يترك على العادة أي فيما وراء الركوع والسجود وهو حالة الاقتراح **قال**
 يترك على العادة إلا لا يضم كل الضم ولا يفزع كل التفجيع **قال** إن كان في يد المصلي

في الصلاة
 في الركعة الأولى
 في الركعة الثانية
 في الركعة الثالثة
 في الركعة الرابعة
 في الركعة الخامسة
 في الركعة السادسة
 في الركعة السابعة
 في الركعة الثامنة
 في الركعة التاسعة
 في الركعة العاشرة
 في الركعة الحادية عشرة
 في الركعة الثانية عشرة
 في الركعة الثالثة عشرة
 في الركعة الرابعة عشرة
 في الركعة الخامسة عشرة
 في الركعة السادسة عشرة
 في الركعة السابعة عشرة
 في الركعة الثامنة عشرة
 في الركعة التاسعة عشرة
 في الركعة العشرون

لم يمسك ولم يضع يديه في الركوع على ركبتيه وفي السجود يركع فذكر في الفتاوى
الظاهرية لو ركع وهو قائم لا يجوز إجماعاً ولو نام في ركوعه جاز إجماعاً

فقال أبو إسحاق
يكثر تكبير واحد
فقال أبو إسحاق
يكثر تكبير واحد
فقال أبو إسحاق
يكثر تكبير واحد

متاع يمسكه ولم يضع يديه في الركوع على ركبتيه وفي السجود يركع فذكر في الفتاوى
الظاهرية لو ركع وهو قائم لا يجوز إجماعاً ولو نام في ركوعه جاز إجماعاً
سنى الركوع وهو أن يسطر ظهرك ولا يرفع رأسك ولا يمسك يديه
على ركبتيه على سبيل الأخذ ويفتح يديه أصابعه كما ذكرنا عن قريب وينبغي أن
يكون ظهره في الركوع مستوياً مستوي السطح كذا في المبسوط **ف** لو وضع على
ظهره في الركوع قدح من ماء لا يستوي كذا في الكافي **ف** قد روي في الركوع
هو أصل الأحناء وكذا في السجود هو أصل الوضع وأما العناية والقرآن في الركوع
والسجود فليس يرضى عندهم وم قال أبو إسحاق والسافعي أن الفرض هو الركوع
والسجود مع الطائفة بمقدار تسبيحة واحدة لو تركها تجوز صلوة عند الله
وم وعندهم أن السافعي لا تجوز والصحاح قولهم وم هكذا ذكر في الحديث
والكافي على هذا الاختلاف ويقولون في ركوعه سبحانه رقي العظم نكياً فذلك إذا
المراد منه أدنى الكمال لا أدنى الجواز لأن الركوع والسجود بدون هذا الذكر
الأعلى قوله لا يطعم البهي تكليفاً وم إن تسبيح الركوع والسجود ركن عند
حتى لو نقص من ذلك لم تجز صلوة عند الله كذا ذكر في الكافي فذكر في كتاب الروضة
أن الرجل إذا أدرك الإمام في حالة الركوع فإنه يكبر في الافتتاح قائماً يكبر
تكبيرة أخرى ويركع ولا يستعمل في الشاء وهو سبحانه اللهم وبكرك بل يستعمل
بتسبيحات الركوع فإنه لو استعمل بالشاء فإنه الركوع كذا في الفتاوى

فذكر في كتاب الروضة في هذا الوضع أن أبا يوسف كان ركباً على بقل في سوق
الركبي حين كان حفر مع هارون الرشيد في حرب هزيمة السمرقند فقال
لا بأس أن الله القاضي ما نقول فيمن أدرك الإمام ركعاً يكبر تكبيرة أو
تكبيرة واحدة فقال الصبي أخطأت بل يكبر تكبيرة ثانية أحدهما الافتتاح
والأخرى للاختلاف للركوع فقال أبو إسحاق أصبت أيها الصبي وأخطأت أنا
والباقى من المسائل التي تتعلق بالافتتاح في حالة الركوع تذكرها مستوفياً
في آخر هذا الباب في فصل الجماعة **ف** إذا طأ الإمام ركعاً رفع رأسه
وقال سمع الله من محمد ويقول المؤمن ربنا لك الحمد أيها الرأيا ربنا ولك
الحمد وروي اللهم ربنا لك الحمد كذا في العناية ولا يقول الإمام ربنا لك الحمد
عندهم وعلى قول أبي إسحاق وم والسافعي تجمع بين التمجيد والتسبيح كذا في الحديث وهو
أحد الروايتين عن أحمد **ف** قال علي بن أبي حمزة كان شيخنا القاضي
الإمام يحيى عن استاذه أنه يميل إلى قولها وتجمع والطحاوي كذا في العناية
أن معنى قوله سمع الله أي قبل الله فأنه السماع يستعمل لا يقول يقول لا يسمع
كلام فلا إذا قبل **ف** لو ترك التسبيح حتى ركع قائماً لا ياتي بها لو
لم يكبر حاله الاخطأ حتى ركع أو سجد يتركه وينبغي أن يحفظ ويراعي
كل شيء في محله **ف** المنفرد يجمع بينهما في الأصح كذا في الجامع الصغير
ف لو قال ربنا لك الحمد لا يقيد **ف** استواء قائم من الركوع

فقال أبو إسحاق
يكثر تكبير واحد

الإمام

وكذا الجلوس بين السجدين والطمأنينة في الركوع والسجود وهذا عندنا وم
وقال أبو بكر والسلف في ذكرنا **نف** سئل محمد بن الحسين الشيباني عن ترك
الطمأنينة فقال لا يخاف أن لا يجزيه وكذا عندنا وم فذكر في العناية إذا لم يكن
التعديل عندها وضعا فله هو واجب سنة وأما الطمأنينة في الانتقال فهي
الاغتسال في القومة بين الركوع والجلوس بين السجدين وهي سنة عندنا وم
لذا في الهداية وفي النهاية سنة بالاتفاق وقد روي الطمأنينة في الانتقال مقدار
نسيجه كما ذكرنا في السريعة في شرح الهداية وأما الطمأنينة في الركوع والسجود
ففي خروج إلى عبادة الجرحا سنة كذا في مبسوط شيخ الإسلام وفي خروج إلى
الحسن الكوفي واجبة حتى يجلس السجدة ثم يركع كذا في الكافي وفي
فذكر في حيز الفقهاء أن محمد بن مسلمة قال سألت أبا عبد الله عن مقدار
موجب القطع في باب السرقة في عليه ما لزم اسم السرقة لزم حكم السرقة وهو القطع
قلت له روى عن النبي م أنه قال أسود الثياب سرقة من سرقة من صلوة
إلا لا يتم ركوعها وسجودها لا يقطع قال بل يقطع ففعله في حال الحضور **نه** يركع
يديه في القومة بين الركوع والسجود كذا قال الصدر الشهيد في واقعة **نف**
فاذا استوي قائما من الركوع ينحط للسجود ويكبر مع الخطأ ويضع ركبتيه
على الأرض ثم يديه ثم جهته ثم انفة وقيل انفة ثم جهته **كا** عند مالك أن شاء
وضع يديه أو لا ثم ركبتيه وإن شاء عكس **هد** إن اقتصر على أحدهما على الأنف

في حيز الفقهاء أن محمد بن مسلمة قال سألت أبا عبد الله عن مقدار موجب القطع في باب السرقة في عليه ما لزم اسم السرقة لزم حكم السرقة وهو القطع قلت له روى عن النبي م أنه قال أسود الثياب سرقة من سرقة من صلوة إلا لا يتم ركوعها وسجودها لا يقطع قال بل يقطع ففعله في حال الحضور نه يركع يديه في القومة بين الركوع والسجود كذا قال الصدر الشهيد في واقعة نف فاذا استوي قائما من الركوع ينحط للسجود ويكبر مع الخطأ ويضع ركبتيه على الأرض ثم يديه ثم جهته ثم انفة وقيل انفة ثم جهته كا عند مالك أن شاء وضع يديه أو لا ثم ركبتيه وإن شاء عكس هد إن اقتصر على أحدهما على الأنف

دون الجبهة جاز عندنا وم وقال أبو بكر وم لا يجوز الاقتصار على الأنف إلا
من عذر وهو رواية عندنا وم فذكر في العناية أن الاختلاف في الاقتصار
على الأنف والاقتصار على الجبهة جائز باتفاق العلماء خلافا للسلفي فذكر
في بغية الفتاوى أنه كان على جهته أو انفة عذر صلى بالأيام فذكر في بغية
أيضا إذا قال الطبيب لم ينم رمد لا تسجد على الأرض فإنه يقول جاز له الصلوة
بالأيام قال استاذنا سيف العيصية في شرح شمس الحلال أني إذا خفض
رأسه للركوع شيئا ثم للسجود جاز ولو وضع بين يديه وسأيد فالصلوة
جهته عليها ووجد أدنى الاختلاف جاز على الأياد والأفلا **هد** يبدى
ضبعيه يظهر بأطراف عضديه وهو من المرفق إلى الكتف **هد** كما في بطنه
عن خذيه إلى يمينه ورواية الهداية تشير إلى أنه إذا كان في الصف لا
يبدى ضبعيه كيلا يؤذي جاره **هد** بوجه أصابع رجله نحو القبلة ويقول
في سجود سجدة ذي الأعلی ثلثا فذلك أدناه إلى أدنى الكاهل لا أدنى الجوار
كما ذكرنا في نسيج الركوع **هد** المرأة تنخفض في سجودها وتلزم بطرفها
يحب أن يزيدها التبيح على الثلث في الركوع والسجود بعد أن ينحني بالوتر **هد** إن كان
أما لا يزيد على الثلث **هد** ثم تبيح الركوع والسجود سنة كذا في الكافي
نه قيل وأحيى قال مالك لا تبيح في الركوع والسجود **نه** التبيح فرض عند مالك
نه أن الركوع والسجود يجوز بدون التبيح كما ذكرنا **نف** سئل الشيخ السجود

ان يسجد على الجبهة من غير حال من العمامة والقلنسوة ولكن لو سجد على كور العمامة
 وجد صلاحاً للارض جاز وقال الشافعي لا يجوز **ك** السنة اذ يضع يديه
 حذاء اذنيه في السجود وينبغي ان يوجه يديه ^{اصابعه} وجليه نحو القبلة **ك** وضع اليدين
 والركبتين سنة في السجود كذا في الهداية خلافاً لفرقوا الشافعي يعني واجب في السجود
 في الفتاوى الكبرى ان تختار ابوالثعلب وضع الركبتين على الارض في السجود واجب
خ لو لم يضع ركبتيه على الارض يجوز وعليه فتوى مشايخنا وقال الفقيه
 لا يجوز **ك** وضع القدمين على الارض في السجود فرض كذا ايضا في خلاصة
 الفتاوى والهداية والنهاية وقال في الارشاد قيل ان فرض **خ** لو وضع احده
 الرجلين دون الاخر في سجود صلوة كذا ايضا في منية المني ومنية المصلي **ك**
 سجود المصلي على نحو عند ايسر يقيد السجود بالصلوة حتى لو اعادها على موضع
 طاهر فتح وعندها وم يقيد الصلوة والسجود كلهما بحمد ووضع يديه او
 ركبتيه على الثمالة فانه تجوز صلوة خلافاً لفرقوا الشافعي **ن** رجل صلى
 على الارض وسجد على فوقه وضع يديه يديه يتقيا بالخر لا بالناس به **ن** حكى عن
 احمد انه سجد على فوقه وضع يديه يديه فربه رجل وقال شيخ لا تقبل
 هكذا فانه مكروه فقال ابو حنيفة انت قال من خوارزم فقال ابو حنيفة جاء
 التاكيد من رأي يعني من الصف الاخير على العكس في علم الشريعة عمل
 منحنى الى خوارزم لا من خوارزم الى هنا كذا في الكافي في كتاب الصلوة وفي

في السجود

المذكور

خلاصة الفتاوى في كتاب الكراهية **ك** فقال ابو حنيفة في سجود
 في مساجدكم على البردية والحشيش فقال نعم يصلي على البردية والحشيش
 وتنعني من ان اصلي على الخرقه كذا ذكر ايضا في الفتاوى النظرية والفتاوى
 الكبرى فذكر في الكافي ان هن الحكاية كانت بمكة في المسجد الحرام **خ** لو سجد
 على الحشيش او على التبن او على القطر ان استقر انفه وجهه وسجد الصلوة
 يجوز وان لم يستقر لا يجوز **م** لو سجد على جاورسي او ذرة لم يقع فذكر
 في الغنية نقلاً عن فتاوى كسمل لاية الحلواني لورفع راسه من السجود قبل
 امامه يعوها اليه **هـ** ثم يرفع راسه من السجود الاولي ويلتفت فاذا اطمان اكثر
 وسجد الثانية **هـ** ان لم يستوجبا لسوا وسجد سجدته اخوي اجزا عند ابيه وم
 كذا ذكرنا انفا وتكلموا في مقدار رفع الرأس من السجدة الاولى **ن** قال مشايخنا
 اذا زال جهنم عن الارض ثم اعاد جاز ذلك عن السجدين وقال حنيفة
 زياد اذا دفع راسه بقدر ما يحوي فيه الرجح جاز وهو قريب من الاول وقال
 بسنة لا يلتفت عن السجدين ما لم يرفع وجهه مقدار ما يقع عند الناظر انه رفع
 راسه يسجد اخوي فان فعل ذلك جاز عن السجدين ولا يكون عن سجدة واحدة
 وفي القدوري انه ينبغي بادني ما يطأ عليه اسم ارفع وجعل شيخ الاسلام القول
 الاخير وهو الذي ذكره القدوري اصح وكذا في المحيط **هـ** الاصح انه اذا كان
 الرفع الى السجود قريب لا يجوز لانه يعد سجداً واحداً كاه الى الجوفين قريب جاز لانه

او على الخشيش

خلاصة

يَعْدُ جَالِسًا فَيَتَحَقَّقُ السُّجْدَةُ الثَّانِيَةَ بَعْدَ ذَلِكَ الْمَقْدَارِ مِنَ الرَّفْعِ وَهُوَ الْمَرْوَةُ
 عَنْهُ 2 وَكَيْسَ بَيْنَ السُّجْدَتَيْنِ ذِكْرُ سُبُوحِ التَّكْبِيرِ عِنْدَنَا وَهُوَ سُنَّةٌ عِنْدَ كُلِّ
 رَفْعٍ وَخَفِضٍ وَذَكَرَ فِي الْكَافِيَةِ إِذَا ذَكَرَ فِي حَالَةِ الرَّكْعَةِ أَوِ السُّجْدَةِ
 تَرْكُهَا نَاسِيًا مِنَ الرَّكْعَةِ الْأُولَى فَجَرَّهَا ثُمَّ يَعِيدُ مَا آدَى مِنَ الْقِرَاءَةِ وَالرَّكْعَةِ
 وَالتَّحْوِيلِ الَّذِي بَعْدَهَا وَهُوَ بَيَانُ الْإِفْضَالِ عِنْدَنَا وَقَالَ زَيْدُ الشَّافِعِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 لِأَنَّ التَّرْتِيبَ أَفْعَالُ الصَّلَاةِ فَرَضُ عِنْدَهَا وَعِنْدَنَا بَيِّنَةٌ بِفَرْضِهَا عَلَى أَنَّ السُّبُوحَ
 يُبْدَأُ بِهَا دُرُكًا وَيُؤَخَّرُ فَافَاتَهُ فِيهِ تَرْكُ التَّرْتِيبِ لِأَنَّهُ الَّذِي فَاتَهُ هُوَ الْأَوَّلُ
هـ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ السُّجْدَةِ الثَّانِيَةِ وَاسْتَوِيَ قَائِمًا عَلَى صَدْرٍ قَدِيمٍ وَلَا
 يَقْعُدُ وَلَا يَعْتَدِي بِيَدَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ جَلَسَتْ خَفِيفَةً ثُمَّ يَقُومُ
 مَعْتَدًا عَلَى الْأَرْضِ **ف** يَقُومُ عَلَى صَدْرٍ قَدِيمٍ مَعْتَدًا بِيَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ **ح**
 الْقِيَامُ مِنَ السُّجْدَةِ الثَّانِيَةِ بِعَكْسِ الْأَخْطَايِ مِنَ السُّجْدَةِ الْأُولَى عِنْدَ الرَّفْعِ يَرْفَعُ
 رَأْسَهُ أَوْ كَأَنَّ يَدَيْهِ ثُمَّ رُكْبَتَيْهِ **هـ** يَفْعَلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الْأُولَى
 إِلَّا أَنَّهُ لَا يَسْتَفِخُّ إِلَّا يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَلَا يَقْعُدُ وَلَا يَرْفَعُ
 يَدَيْهِ إِلَّا فِي التَّكْبِيرِ الْأَوَّلَى وَعِنْدَ ذَلِكَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ عِنْدَ الرَّكْعَةِ وَعِنْدَ
 رَفْعِ الرَّأْسِ مِنَ الرَّكْعَةِ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجْدَةِ الثَّانِيَةِ مِنَ الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ
 اقْتَرَسَ رِجْلُ الْيُسْرَى وَجَلَسَ عَلَيْهَا وَنَصَبَ الْيَمْنَى نَصْبًا وَوَجَّهَ أَصَابِعَهُ عَنِ الْقَبْلِ
 وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ وَبَسَطَ أَصَابِعَهُ لَمَّا ذَكَرَ فِي سُخْرِ الْفَوْعِ طَرَأَ **ف** قَالَ

وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ

وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ

الْأَفْعُ فِي الْفَقْدَةِ الْأُولَى يَقْعُدُ مِثْلَ مَذْهَبِنَا وَفِي الثَّانِيَةِ يَتَوَرَّكُ قَالَ
 مَالِكٌ يَتَوَرَّكُ فِيهَا وَهُوَ الْمَسْنُونُ عِنْدَ كَذَلِكَ الْهَدَايَةِ وَتَفْسِيرُ التَّوَرَّكِ
 أَنْ يَضَعَ الْيَمْنَى عَلَى الْأَرْضِ وَيُخْرِجَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَأَمَّا الْمَرْوَةُ تَتَوَرَّكُ
 فِيهَا **ف** الْفَقْدَةُ الْأُولَى وَاجِبَةٌ لَمَّا فِي الْهَدَايَةِ وَالْفَقْدَةُ الْآخِرَةُ فَرْضٌ عِنْدَ
 عَامَّةِ الْعُلَمَاءِ وَقَالَ فِي خِلَافَةِ الْقِتَابِ وَالْفَقْدَةُ الْآخِرَةُ فَرْضٌ فِي الْفَرْضِ
 وَالنَّقْلُ وَقَالَ ذَلِكَ سُنَّةٌ ثُمَّ مَقْدَارُ فَرْضِ الْفَقْدَةِ مَقْدَارُ التَّشَهُّدِ **هـ** الْفَقْدَةُ
 الْآخِرَةُ فِي وَهْنٍ كَانَتْ فَرْضًا إِلَّا أَنَّهُ لَا يَسْتَبْرَأُ بِرُشْتٍ فِي الصَّلَاةِ بِدِيلِهَا
 لَمْ تُشْرَعْ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى وَأَمَّا شُرْعَتُهَا فَمِنْ شُرُوطِ التَّحْمِيلِ كَذَا فِي مَسَوِّطِ الْأَلَمِ
هـ إِنْ كَانَ مَرَدَّةً جَلَسَتْ فِي التَّشَهُّدِ عَلَى الْيَمْنَى الْيُسْرَى وَأُخْرِجَتْ رِجْلُهَا
 مِنَ الْجَانِبِ الْيَمْنِيِّ **م** عَجَزَ الْقَعُودُ وَالتَّحْوِيلُ بِسَبَبِ طَيْرٍ صَالِيًا وَفَرَّ
 فِي شَرْحِ مَحْتَضِرِ الْجَامِعِ الْكَبِيرِ أَنَّ الْأَمَامَ لَوْ قَامَ مِنَ الْفَقْدَةِ الْأُولَى قَبْلَ فَرَاعِ الْيَمْنِيِّ
 مِنْ قِرَاءَةِ التَّشَهُّدِ فَإِنَّهُ لَا يَتَابَعُهُ قَبْلَ إِتْمَامِ تَشَهُّدِهِ وَلَا يَتَرَكُهُ بَعْضُ التَّشَهُّدِ لِأَجْلِ
 الْمَتَابَعَةِ فِي الْقِيَامِ لِأَنَّ بَعْضَ التَّشَهُّدِ لَا يَسْمَعُ تَشَهُّدًا فَلَوْ لَمْ يَتِمَّ التَّشَهُّدُ لَعَلَّ
 ذَلِكَ الْبَعْضُ الَّذِي أَقْبَلَ قَبْلَ قِيَامِ الْأَمَامِ فَإِنَّ ذَلِكَ التَّشَهُّدَ ذَكَرَ وَاحِدًا
 لَا حَكْمَ لِبَعْضِهِ فَكَانَ تَرْكُهُ بَعْضُهُ تَرْكُ الْكُلِّ **ف** إِذَا تَرَكَ الْفَقْدَةَ الْأُولَى
 مِنْ ذَوَاتِ الْأَرْبَعِ أَوِ الثَّلَاثَةِ يَلْزَمُ السُّهُوُّ وَلَوْ تَرَكَ فِي التَّطَرُّعِ لَا يَفْسِدُ صَلَاتُهُ
 وَيَلْزَمُ السُّهُوُّ عِنْدَهُ 2 وَإِنْ سَخِطَ تَكَرَّرَ التَّشَهُّدُ فِي الْفَقْدَةِ الْأُولَى يُوجِبُ

مَحَلُّ التَّوَرَّكِ

وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ
 وَيُحَرِّقُ بِيَدَيْهِ عَنِ الْقَبْلِ

الْأَفْعُ

كذا ذكر في الحاشية **كا** اوقال الدخيات لله لا تقدر **كا** اذا قال على عبادة
 الساجي تقدر **وع** القاضى الزجر **ح** لا تقدر **كا** اذا قال بعد ورؤيه
 تقدر صلوة ويفعل في الشفع الثاني مثل فعل في الاولى **الا** انه لا يعظم السورة
 فيها **كا** يقرأ فيما بعد الا وليين الفاتحة فقط كذا في الهداية **وع**
 قراءة الفاتحة في الاخرى واجبة رواه الحسن حتى لو تركها عامدا كان مستكبرا
 وان تركها ساهيا بسجدة الترويض **وع** انه يجزئ من قراءة الفاتحة والتسبيح
 والتمجيد فاذا رفع راسه من السجدة الثانية **مس** الركعة الثانية يجلس
 كما جلس في الاولى ثم يقوله بعد التشهد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك
 على محمد وعلى آل محمد وارحمهم **مس** هذا وآله محمد كما صليت وباركت وترعت
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد وفي قوله وارحمهم
 نوع **مس** التقصير واليه ذهب في الاسلام في تركه ذلك وقال على الاية
 السرخسي ان لا بأس لان الاثر ورد فيه ولا عيب على من اتبع الاثر ولان
 احدا لا يفتنى عن رمة الله تعالى كذا ذكر في الهداية **وا** انه كان يدعو
 بدعوات اخيه جازا ولكن ينبغي ان يدعو بدعوات تشبه الفاظ القراء والادعية
 الماثورة اه الرواية وكما يدعو بما يشبه كلام الناس كذا ذكر في القدروري
 والهداية وغيرها وما يشبه الفاظ القراء مثل ان يقول اللهم اغفر لي ولوالدي
 والادعية الماثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل قوله اللهم انظمت نفسي
 الى قول العبد

الذي لا يبرأ من ذنوبه ولا يبرأ من ذنوبه ولا يبرأ من ذنوبه
 الذي لا يبرأ من ذنوبه ولا يبرأ من ذنوبه ولا يبرأ من ذنوبه
 الذي لا يبرأ من ذنوبه ولا يبرأ من ذنوبه ولا يبرأ من ذنوبه
 الذي لا يبرأ من ذنوبه ولا يبرأ من ذنوبه ولا يبرأ من ذنوبه

ظلم

ظلم كثيرا وانه لا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لي مغفرة منك عندك انت
 الغفور الرحيم **وقوله** اللهم اني استنك الخير كله ما علمت منه وما لم اعلم ثم
 تقبيل ما يشبه كلام الناس وما لا يشبهه فقال لا يستحيل سؤاله من العباد
 لقوله اللهم زوجني فانه يشبه كلام الناس كذا في الهداية وما يستحيل
 سؤاله من العباد لقوله اللهم اغفر لي ليس كلام الناس كذا في الهداية
 والعناية **ح** لو قرأ في القعدة الاخيرة آية او آيتين بعد التشهد على
 وجه الدعاء كقوله تعالى ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا
 من لدنك رحمة انك انت الوهاب **كا** ينس به **مس** ان ادرك في القعدة
 بغيره ويقعد وقال بعض العلماء ياتي بالناس ثم يقعد **هد** ثم يسلم عن يمينه
 ويقول السلام عليكم ورحمة الله وسلم عن يمينه **مس** في ذلك ولا يقول في
 السلام وبركاته كذا ذكر في المحيط **هد** عن سعد بن الربيع عن كاه
 سلم عن يمينه حتى يرى بياض خد اليمين وعن يمينه حتى يرى بياض
 خد اليمين **ق** فقد قدر التشهد في القعدة الاخيرة نائما فلما انتبه سلم
 بيمينه كذا ذكر في شمس الايمان السرخسي **ق** سلم عن يمينه وكذا عن يمينه
 سلم عنه ما لم يخرج من المسجد والضحج انه اذا استدبر القبلة لا ياتي بها وروي
 الحسن عنه انه اذا سلم او لا عن يمينه فانه يسلم عن يمينه ولا يعيد عن يمينه
 وان سلم تلقاء وجهه يسلم بعد ذلك فله سلوة عليه كذا ذكر في الايضاح **تف**

واعوذ بك من الشكر
 واعوذ بك من الشكر
 واعوذ بك من الشكر

من الذنوب
 من الذنوب
 من الذنوب

لان الاجابة في عدمها واختلاف روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال مع مؤمن خمس من الصلاة واحدة من غير تكبيرة الحسنة واخر عن يسلم
 يكسب الحسنة واخر امامه يلقن الخيرات واخر وراءه يدفع عند الكون واخر عننا حسنة يكسب ما يصلي على النبي صلى الله عليه
 وسلم ويكسب ثلثه وفي الاجابة مع كل مؤمن ستون ملكا وفي بعضها مائة وستون واذا كان كذلك فيسويهم بدون حصر فاشبهه بالانبياء
 بالانبياء عليهم السلام نعم من يكلمهم ولا يخرجه من صومهم اكل الدبر

التسليمة سنة عند عامة العلماء وقال بعضهم سنة واحدة تلقاة
 وبه وهو قول مالك وقيل هو قول الكافي ايضا وقال بعضهم يسلم
 تسليمة واحدة نحو يمنة لا غير يسلم اذا سلم احدهما يخرج من صلوته عند
 عامة العلماء وقال بعضهم لا يخرج ما لم يوجد التسليمة **تحفة** اصابة
 السلام ليست بفرض عندنا وقال مالك والشافعي فرض واختلف بيننا
 قال بعضهم اصابة لفظ السلام سنة وقال بعضهم هي واجبة واحتيا وصاحب
 الهداية انزيا واجبة **تحفة** ينوي بالتسليمة الاولى يمنة من الرجال والنساء
 والحفظة وكذا في الثانية كذلك في الهداية وهذا في الزمان الاول واذا في زماننا
 لا ينوي الا الرجال والحفظة ولا ينوي النساء في زماننا ومن لا يشركه
 في صلوته هو الفقيه كذا ذكر ايضا في الهداية **هد** المنفرد ينوي الحفظة لا غير
 كذا في الجامع الصغير **هد** لا بد للقدمي من نية ايمانية ان كان الامام في
 الجانب الايسر او لا يسر نواه فيها وان كان بخلافه نواه في الاول عند
 المنس وعندهم وهو رواية عنهما في نواه فيها **جص** الامام هل ينوي
 من المشايخ من قال في شرح الجامع الصغير لا ينوي فقد ذكر اكثرهم في شرح
 المبسوط انه ينوي ثم اختلفوا قال بعضهم ينوي بالتسليمة الاولى لا غير وقال
 بعضهم ينوي بالتسليمتين وهذا الصحيح وعليه رواية الهداية **هد** لا ينوي في
 الصلاة عددا محصورا **ج** اخرج من الصلوة بضع المصل في فرضه عندنا 2

في قوله لا ينوي الا الرجال والحفظة لا ينوي النساء في زماننا ومن لا يشركه في صلوته هو الفقيه كذا ذكر ايضا في الهداية

وقال

الامر من غير ان يصنع الصلوة
 هو الصنع الذي في الصلوة
 وذلك مثل ان يصلي في غير
 او يصلي على غيره او يصلي
 واعلم ان الصلوة والركعة
 انما جعلتا لذكر الله تعالى
 الذي هو على كل شيء قدير
 الفذ كذا في قوله تعالى
 فيهما يصححنا فاعلم انهما
 كذا في الاستسغفار
 كذا في قوله تعالى
 انما جعلنا الصلاة والصدقة

وقال ابو بصير **م** ليس بفرض **م** يكره ان يفرض المصل عينية في الصلوة
 لما نزل قوله تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون قال ابو طي
 الخشوع يارسوله الله قال نعم ان يكون منتهى بصر المصل في القيام الى موضع سجدة
 وفي الركوع الى ظهر قدميه وفي السجود الى ارنبة انفه وفي القعود الى حجره وفي التسليم
 الى منكبيه كذا ايضا ذكر في تحفة الفقهاء والنهاية وذكر في القنية نقل عن
 فتاوى شمس الابنة الحلواني عن محمد بن النوار اذا قطعت يده من الرفقين و
 قدماء من السابقين لا صلوة عليه **تحفة** لا يتخطى في الصلوة ولا يتشاءب
 فان غلبه شيء من ذلك كظم ما استطاع فان لم يستطع فليضع يده في فيه
تحفة افتتح الصلوة لوجه الله تعالى ثم دخل في قلبه رياء فليعلم انه است
 والرياء لا يدخل في الفوائض كذا ايضا في منية المصل في ذكره شرعة الاسلام ان
 الصلوة على الصعيد الطيب من غير حائل كذا في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 الصلوا على ما يحب لاجل الصلوة لكن يضرب باليد لا بالخشب ولا يجوز ان
 التلذذ كذا ايضا في القنية **م** صلى بشرائطها جاز والقبول لا يذري وهو
 المختار هكذا ايضا في خلاصة الفتاوى واصول الركينة في اصول الدين
 ثم يقول العبد الفقير المحتاج الى دقة مولاه المولى عليه في اخاه واولاده
 المصلي طاهرا وباطنا وظاهرها اقامتها بالمحافظة عليها بتعديل ادائها
 كما تكون انما هي بقرينة الظروف والقشر وباطنها اداها بما يدوام الرقبة وجمع الحقة

قال اهل القنية المصلي
 خصال لا تقبل الا بالخشوع
 والعظيم والاضاح واليقين
 والقصد بغير القصد
 جواهر

الشاوب بالخشوع عوزن الشاوب
 كذا في قوله تعالى
 البصير في بعض النسخ التشاوب
 بالواد فليس يسديد
 ابن مالك

حيث روي عن النبي
 قال هو واجب انما اذا
 بلغوا سبعوا وافرغوا
 اذا بلغوا عشرة صدقوا
 مطهر

انما للصلاة نظام او بالتمام

وحضور القلب والتوجه الى الله تعالى في موضع المظروف والذات وهو المقصود
 وصورة الصلوة صورة جذبة الحق بان تجذب صورتك عن الاستغناء بغير
 العبودية ومعنى الصلوة المناجاة مع الرب كما قال ام لو علم المصلي من
 ينابيع ما التفت فالصلى سائر الى الله تعالى بقلبه فيدع هواه وذنباه وكل
 شئ سواه وصلوة الظاهر بالاذكار والاركان التي تلوناه وصلوة الباطن
 بالاخلاص عن الاكوان والتوجه بالكلية الى الرقيب واستغراقه بلذة المناجاة
 في كل مكان وزمان ففي كل حين من اركان الصلوة سر يهوي الى حقيقة الصلوة
 في المراد من هذه الشرائط والاركان الظاهرة عند ادخال الابواب ومشاير
 الصلوة واستقبال القبلة وفيه إشارة الى الاعراض عما سوى طلب الحق والتوجه الى
 حضرت الربوبية لطلب القربة والمناجاة ورفع اليدين بتكبيره الافتتاح
 إشارة الى رفع يديه عن الدنيا والاخرة وفي وضع يمين اليمين على اليسرى
 الى رسم العبودية بين يديه مائة وحفظ القلب عن مجلبة هواه وهي جذبة الشهوة
 توازي جذبة منها على التقليل وفي القيام والركوع والسجود دلالة على ان
 القيام من خصائص الثبات كما قال الله تعالى والنجح يسجد لله والصلوة
 في كل مرتبة من هذه المراتب يرجع وفي القيام الانسانية بالتذلل إشارة الى ان يرجع
 بالتخلص من خسران التكبر والتجبر وفي الركوع الحيوانية إشارة الى ان يرجع بالان
 وتخل الاذلة في السجود والنباتية إشارة الى ان يفوز برجح الخشوع الذي يفرض

والله اعلم بالصواب
 والصلوة هي صورة الحق بان تجذب صورتك عن الاستغناء بغير العبودية
 ومعنى الصلوة المناجاة مع الرب كما قال ام لو علم المصلي من ينابيع ما التفت
 فالصلى سائر الى الله تعالى بقلبه فيدع هواه وذنباه وكل شئ سواه
 وصلوة الظاهر بالاذكار والاركان التي تلوناه وصلوة الباطن بالاخلاص
 عن الاكوان والتوجه بالكلية الى الرقيب واستغراقه بلذة المناجاة في كل
 مكان وزمان ففي كل حين من اركان الصلوة سر يهوي الى حقيقة الصلوة في
 المراد من هذه الشرائط والاركان الظاهرة عند ادخال الابواب ومشاير
 الصلوة واستقبال القبلة وفيه إشارة الى الاعراض عما سوى طلب الحق والتوجه
 الى حضرت الربوبية لطلب القربة والمناجاة ورفع اليدين بتكبيره الافتتاح
 إشارة الى رفع يديه عن الدنيا والاخرة وفي وضع يمين اليمين على اليسرى
 الى رسم العبودية بين يديه مائة وحفظ القلب عن مجلبة هواه وهي جذبة
 الشهوة توازي جذبة منها على التقليل وفي القيام والركوع والسجود دلالة على ان
 القيام من خصائص الثبات كما قال الله تعالى والنجح يسجد لله والصلوة في كل
 مرتبة من هذه المراتب يرجع وفي القيام الانسانية بالتذلل إشارة الى ان
 يرجع بالتخلص من خسران التكبر والتجبر وفي الركوع الحيوانية إشارة الى ان
 يرجع بالان وتخل الاذلة في السجود والنباتية إشارة الى ان يفوز برجح الخشوع
 الذي يفرض

الابدي والفوز الشريفي كما في قوله تعالى قد افهم المؤمنون الذين هم في صلواتهم
 خاشعون والخشوع اكل الله العروج في العبودية وكما الخشوع بالسجود
 اذ هو غاية التذلل في صورة الانسان وفي التمدد إشارة الى اكله من
 حجب الانانية والوصول الى مجال الحق لجذبات الربانية وفي الخشوع إشارة الى
 ان المراتب رسوم الصلوة الرجوع الى خضرت ملك الملوك بحرايم تحف النساء
 وتحنن الى اللقاة وفي التسليم إشارة الى السلام على الدارين وعلى كل وجه جاهل
 يدعو عن البيوت الى نعيم الجنان وعن السما الى اللذات والشهوات وهو
 مقام المناجاة والدرجات والقرابات مستغرق في كرامات ومقيد بقيد
 الجذبات كما قال الله تعالى اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سمعنا وهذا سر ولب لا يطلع
 عليه الا اولو الاباب ولولا خوف مضائق المحقق لسطنا البيان في كشف الاسرار
 والالباب وبهذا القدر اكتفينا مخافة الاطباء **فصل في مسائل المستشرق**
 رجل لم يعرف ان الصلوة الحسن على العباد فريضة ام سنة الا انه كان يصليها في
 مواقيتها لا تجوز وعليه ان يقضيها كما اذكر في الفتاوى الظهيرية ومدينة المفتي
خف كذلك لو علم ان منها فريضة ومنها سنة ولم يعلم الفرقية من السنة ولم ينو
 الفرقية لم تجز كذلك ايضا في الفتاوى الظهيرية يعني يصلي الفريضة ولم يعلم على
 النجوى انها فريضة ويصلي السن ولم يعرف انها سنة **خف** ان نوى الفرقية في
 الكل جاز لذات الفتاوى **خف** لو صلى سنين ولم يعرف السنة من الفرقية انطق

وانما الصلوة هي صورة الحق بان تجذب صورتك عن الاستغناء بغير العبودية
 ومعنى الصلوة المناجاة مع الرب كما قال ام لو علم المصلي من ينابيع ما التفت
 فالصلى سائر الى الله تعالى بقلبه فيدع هواه وذنباه وكل شئ سواه
 وصلوة الظاهر بالاذكار والاركان التي تلوناه وصلوة الباطن بالاخلاص
 عن الاكوان والتوجه بالكلية الى الرقيب واستغراقه بلذة المناجاة في كل
 مكان وزمان ففي كل حين من اركان الصلوة سر يهوي الى حقيقة الصلوة في
 المراد من هذه الشرائط والاركان الظاهرة عند ادخال الابواب ومشاير
 الصلوة واستقبال القبلة وفيه إشارة الى الاعراض عما سوى طلب الحق والتوجه
 الى حضرت الربوبية لطلب القربة والمناجاة ورفع اليدين بتكبيره الافتتاح
 إشارة الى رفع يديه عن الدنيا والاخرة وفي وضع يمين اليمين على اليسرى
 الى رسم العبودية بين يديه مائة وحفظ القلب عن مجلبة هواه وهي جذبة
 الشهوة توازي جذبة منها على التقليل وفي القيام والركوع والسجود دلالة على ان
 القيام من خصائص الثبات كما قال الله تعالى والنجح يسجد لله والصلوة في كل
 مرتبة من هذه المراتب يرجع وفي القيام الانسانية بالتذلل إشارة الى ان
 يرجع بالتخلص من خسران التكبر والتجبر وفي الركوع الحيوانية إشارة الى ان
 يرجع بالان وتخل الاذلة في السجود والنباتية إشارة الى ان يفوز برجح الخشوع
 الذي يفرض

قوله مستغرق حال من النعمان
 المستغرق في يد عوار
 الى المسلم تقدير الكمال
 يدعوا الى الله
 الجاهل حال من يستغنى
 في كرامات
 لا تلم يذو الفطر
 القربان جمع قربة يعني قرب
 به الى الله مع سرح الفتاة

اطن بجملة سبيلك
 المواقيت جمع موقت وهو
 الوقت المحدود كما في المعنى
 سرح

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "و... و... و..." (and... and... and...).

الواحد

والتسمية والتأني سرّاً ووضع يمينه على يساره تحت ستر وتكبير الركوع و
 تزيين ثلثاً وأخذ ركبتيه بيديه وتفرج أصابعه وتكبير التمجيد وتزيين
 ثلثاً وأفتش رجل اليسرى ونصب اليمنى لئلا ذكر في عامة كتب الفقه طراً
 وأدباً نظراً إلى موضع سجود وقت القيام ورعاية نظره في باقي أحواله
 الصلوة كما ذكرنا في الخشوع وكظم فيه عند التثاؤب وإخراج كفيه من تحت
 عند التكبير ودفع السعال ما استطاع والقيام إلى الصلوة حين قيل حي على
 الصلوة وشروع الإمام في الصلوة من قبل قد قامت الصلوة هكذا ذكر في
 خلاصة الفتاوى والكثير ولو تركه الواجبات والسنة والأدب عند
 جازت صلوة ويكون سبباً وفي الزيادة كذلك أمان ترك الواجب الواجب
 سجدة التماس لئلا ذكر في كتب الفقه طراً وسيأتيك مسائل هذا الموضع في
 الباب السادس في سجود التماس في الهداية والفردية وغيرها أن تكافئ
 متيناً رأى الماء في آخر صلوة بعد ما قد قد رالتشهدا وكان ما سحاً فالتفت
 مدة سجدة أو خلع خفيه بعمل قليل أو كان أمياً فتعلم سورة أو كان غنياً فوجد
 ثوباً أو مويماً فقد رعى القيام والركوع والتشهد وتذكر أن عليه صلوة قبل
 أو أحدث الإمام القارئة فاستخلف أمياً أو طلع الشمس في صلوة الفجر أو دخل
 وقت العصر الجمعة أو كان ما سحاً على الجيرة فسقطت عن ترك بطلت الصلوة
 عند ما خيفت صلوة في هذا المسائل **كان** أن سبقه أحدث بعد التفتت وضوءه وسلم

وعند الركوع

لأنه

لأن السلام من الواجبات فيتوضأ لثاني بالسلام ويخرج من الصلوة على الوجه
 المشروع لئلا ذكر في الهداية **كان** أن تغد أحدثك بعد التشهد أو تحلم أو عمل عملاً
 ينافي الصلوة تمت صلوة لتغذر البناء لوجود القاطع ولم يبق عليه شيء من
 الأركان وإنما بقي الخروج بفعله عند ما قد وجد في الهداية **نه** عن
 أيوب الأنصاري قيل له ماذا تحفظ عن رسول الله **نه** قال سمعت عن رسول الله
 يقول لو علم الماربي يد الصلوة ماذا عليه من الوذر لو وقف أربعين وكان أبو
 أيوب الأنصاري يقول لا أدري قال أربعين يوماً أو أربعين شهراً أو أربعين
 فذكر في الصحاح في قدر الأربعين في رواية ابن هزيمة سنة **نه** روى عن كعب الأصبلي
 أنه قال لو علم المار ماذا عليه من الوزر لكان أنه يخيف الله به الأرض خيراً له لئلا
 في بسوطي السلام وإنما يأتى إذا مر في موضع سجود على ما قبل فذكر في الصحاح
 هذا المعنى لأن هذا القدر من المكان حق المصلي **نه** اختلف في موضع الذي يركع
 المروفي منهم من قدره بثلاثة أذرع ومنهم بحسبة ومنهم بأربعين ومنهم بموضع
 سجود ومنهم بمقدار صفي أو كلمته والأصح وإن كان مجال لوصلي صلوة
 الخامسة الذي ذكرنا لا يقع بصره على المار فلا يركع لئلا ذكر الإمام التمر تارخياً
 ولذا اختار في السلام وهذا حسن وأما غيرها كما مام على الآية الشريفة
 وشيخ الإسلام وقاضي خان اختاروا ما اختاره صاحب الهداية بأن الموضع
 الذي يركع المروفي موضع السجدة ثم ذكر في شرح السلام هذا الحد الذي ذكرنا إذا كان الركب

هذا إذا كان في ترك المستتر والاداء من السجود

يصلي في القميص إذا ذكر في سنة المفتي كستر الكراهة موضع سجدة في القميص
إلى ما ورأه في الأصح وأما في المسجد لا ينبغي أن يمر بأحد بين المصلي وبين حائط
القبلة إلا أن يكون بين المصلي وبين المار حائل كإنسان أو سطوة أو
غيرها لا يكره إذا في خلاصة الفتاوى **خ** قال بعضهم ما وراء غيب ذراعاً
لا يكره وقال بعضهم قد رتب بين الصف الأول وحائط القبلة **ك** أنه لم يكن
بينهما حائط والمسجد صغيراً في أي مكانه غير المسجد الكبير كالمسجد وقيل
كالمسجد الصغير **ق** قام في الصف من المسجد بينه وبين الصفوف موضع
خالية فلذلك إذا لم يمر بين يديه ليصل الصفوف فلا يأن المار بين يديه
إذا أتى برهان الذي صاحب الحيط **ك** يتخذ أماناً مسترة يعني يغز
قدامة حشبة مقدار ذراع وغلط أصبع حتى لا يحتاج إلى دفع المار ويغز
من السترة ويجعل السترة على أحد جانبيه ورد الأثر عن النبي صلى الله عليه وسلم
على حاجبه الأيمن وفي مسوط شيخ الأمام أنا يعرف إذا كانت الأرض رخوة
وأما إذا كانت صلبة لا يكره الغرز فانه يضع طوقاً لا عرضاً ليكون شأن
الغرز فانه لم يكن مع حشبة أو شيء يضع هل يخط خطاً قال لا يخط خطاً
والخط ليس شيء هكذا روى عن 2 وم وقال الشافعي يخط خطاً و
قال بعضنا نحن المتأخرون فقالوا يخط خطاً طوقاً لا عرضاً فذكر في
الكافي قيل يخط حشبة المحراب **ك** سترة الإمام سترة القوم **ك** يذكر

منه كستر المار
بشيء من ثيابه
أو غيره

المار بالاشارة والتشبيح ان لم يكن سترة او مرتبته وبين السترة
ينبغي للمصلي ان لا يدرأ بعلم كثير ولا يعالج حاجته شديداً حتى لا تقص
صلوته **هـ** ان كستر بظهر انسان جالس كان سترة وان كان قائماً
اختلفوا فيه **هـ** ان كستر بذاتة فلا بأس به وقالوا حيلة الرائب
إذا اراد ان يمر نزل فيصير وراء الذاب ويمر فتصير الذاب سترة
ولا يأن ولذا لو مر رجلاً في شاذيان فان كراهة المرور واثمة بحق الذاب
يلي المصلي إذا ذكره الامام الترمذي **م** صلى في بيت احد بلا اذنه لا بأس
والاستيدان حسن إذا في خلاصته **م** المصلي خاف اهلاكه على سلم
قطع الصلوة **ق** قطع الصلوة وآه كان في الارض ولذا لو سرق منه
او من غيره قد رد ربحه يقطع الفرض **م** القابلة اذا خافت على الولد لها
تأخير الوقتة رجل يصلي بين غنائه ذابته او ينفذها فان كان موضع قبضته
بحسب لم يجوز والا جاز إذا في الفتاوى الظهيرية وان كان يتحرك يتحرك في
ركوعه وسجوده وان جذبت الذابته حتى زال عن موضعه في موضع سجوده
فسد والاجاز كذا في الفتاوى الظهيرية **خ** لو اذاه حر الشمس فتحو إلى الظل
خطوة او خطوتين لا تقصد صلوة كذا ذكر في الفتاوى الظهيرية **خ**
لو اكل أو شرب في الصلوة بكسياً او عامداً فسد صلوة لذات الهداية وعند
الشافعي اذا كان بكسياً لا يتطل **م** لو ابتلع المصلي ما بقي بين يديه انسانة ان كان

زايد على قدر المحضة **تفد** وان كان قدر المحضة لا تفد صلوة لئذا في خلاصة الفتاوى قال صاحب القنية ذكر في شرح كتاب الصلوة في باب الحديث التقدير بالمحضة رواية كرسد ع 2 في غريب الرواية هكذا ذكر في الفتاوى الظهير نقلاً عن شرح الطحاوي **خ** لو دخل الفانيه والشكر في فيه ولم يخفضه ولكن يصلي والحلاوة الى جوفه **تفد** صلوة **خ** لو رفع راسه الى السماء فوقع في فيه بقة او لجة او قطن مطرود وصلت الى جوفه فسدت صلوة وصوته **خ** لو صلى وفي عنقه قلادة فيها من كلب او ذئب يجوز صلوة **ق** لو صلى ومعه شعر انسان اكثر من قدر الدرهم جازت الصلوة وبه اخذ الفقيه ابو جعفر وابو القاسم وعند 2 لا يجوز وبه اخذ نصير **خ** من تكلم في صلوة عامداً او ساهياً بطلت صلوة **خ** قال الشافعي في الخطايا والنسيان كذا ذكر في الكافي **خ** المصلي اذا نام وتكلم في حالة النوم **تفد** صلوة **خ** **تفد** صلوة الانبيى وهو ان يقوله في الصلوة آه والتأوه وهو ان يقوله آوه والتأفيف هو ارتقاء الجفون من وجع او مصيبة وان كان من ذكر الجنة او النار لا يقطعها لئذا في الهداية **خ** غاف عن آه لا تفد الصلوة سواء كان من وجع او مصيبة او من ذكر الجنة او النار واوه **تفد** فلما كذا ذكر في المحيط والهداية **خ** لو تكلم في صلوة ان سأل الدعاء من غير صوت لا تفد صلوة وان رفع صوته وحصل به عوف

ولو كان من وجع او مصيبة وان كان من ذكر الجنة او النار لا يقطعها لئذا في الهداية

ان كان من ذكر الجنة او النار لم تفد صلوة وان كان من وجع او مصيبة **تفد** عند 2 وم خلافاً لاهل س فذكر في الجامع الصغير ايضا انه **تفد** الصلوة **خ** اذا قال المريض في صلوة يارب اوف انا بسم الله لما يلحقه **الحقيقة** لا تفد كذا ذكر في الذخيرة **خ** عطس رجل فقال رجل في صلوة يربك الله **تفد** صلوة لئذا ذكر في الهداية ومنية المفتي **خ** اذا عطس فارتفع صوته وحصل عوف لم تفد صلوة **ق** التنخخ بغير سبب يكره وان كان بسبب خشونة في حلقه او اعلام لغيره انه في الصلوة لم يكره ولم **تفد** والاصح ان التنخخ لتزيين القراءة لا **تفد** الصلوة **خ** التنخخ بلا عذر ان لم يكن مضطراً ان كان لتخفيف الصوت ان ظلم به عوف فخواج يفتح الالف وضمها يفد عند 2 وم وعند 2 ك لا تفد وان كان لعذر مضطراً اليه لاجتماع البراق **خ** ان كان 2 صلوة لا تفد كالعطس **خ** لو تنخخ لتحصيل الصوت **تفد** صلوة واما لتخفيف الصوت فلا تفد اما الجأء ان حصل عوف ولم يكن مضطراً اليه يقطع عندها وان كان محتاجاً اليه لا يقطع **خ** رجلان يصليان فاحدهما يقتدي بالآخر فقطر قطرة من الدم على الارض فزع كل منهما انها من صاحبه بطلت صلوة المقتدي **خ** يكره عذ الآي والتبسم في الصلوة باليد وكذا عذ السور وعش لم يكره انهما لم يراياه يأساً في الفرايض والتوافل جميعاً كذا ذكر في الكافي **خ** قيل كذا في الفر في اجامعاً والحلا في التوافل قال الفقيه ابو جعفر

لو قال العاطس والسايع الحمد لله لا تفد كذا ايضا في الهداية ومنية المفتي

من تنطقين جونا بالضم والياء طافحون بغيرون والياء

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

کائنات و جاق

التراسی

26

158

میشتر از آن
نقار

خف اما في قتل الحية والعقرب في الصلوة لا تقصد الصلوة سواء حصل القتل
بغيره او بغيره وهو الاظهر لهذا في بسوط محمد بن الحسن والهداية هذا
اذا مرت بي يديه وخيانه يؤذيه وانه كان عكس هذا يكره قتلها لهذا ذكر
ايضا في شرح تاج الشريعة وقال في ذلك الشرح هذا رواية الحسن عراقي
وقال بعض شايخنا ان احتاج الى المشي وسواك لا تقرب تقصد الصلوة
لذلك في الحاشي وشرح تاج الشريعة **خف** اذا رفع العامة من الراس ووضعها على
الارض او رفعها من الارض ووضعها على الراس لا تقصد **خف** لو ان تقصص عامة
فواهم مرة او مرتين لا تقصد **خف** لو زير القميص تقصد ولو حل لا تقصد
فذكر في الفتاوى الظهير ان الفعل الكثير مقصد للصلوة والقليل لا واختلفوا
في حد القليل والكثير **خف** الاصل في هذا ان ما حصل بيد واحدة فهو قليل ما لم يتكرر
وما يحصل باليدين فهو كثير لهذا في الفتاوى الظهيرية هذا اختيار الامام ابو بكر
محمد بن الفضل وقال بعضهم ان كان بجاله لوراه انما يتيقن انه ليس في الصلوة
فهو كثير يبطل صلوة وان تشكل انه فيها فهو يسير لا يبطل صلوة وهو
اختيار العامة وقال بعضهم يفرض الى رأي المصلي فان استكثر في الصلوة فهو
كثير والا فلا كذا ايضا في الفتاوى الظهيرية قال في الاله الحلواني هذا قريب
الى مذهبنا حيث يفرض الى رأي المصلي **خف** لو ضرب دابة مرة في ركعة ومرة في
ركعة اخرى لا تقصد وكذا امرتان ولو ضرب ثلث ضربات في ركعة واحدة فسدت
صلوة

اوليس فيهما

قال

قال القاضي الامام طهيري الدين مصنف الفتاوى الظهيرية في الظهيرية ومحمد بن
صديق في رتبة واحدة كسدت صلوة وقال الامام قاضي طهيري الدين مصنف
الفتاوى الظهيرية في الظهيرية وعندى اذا ضرب مرة واحدة وسكن ثم ضرب مرة اخرى
لا تقصد صلوة كما في مسألة المشي **خف** لو مشى الى صفه وقف ثم مشى الى صف
اخر ووقف ثم لا تقصد صلوة كذا ذكره الامام الحلواني في واقعة **خف** لو مشى
قد رصقي بدفعة تقصد **خف** لو قل المصلي مقدر صفا واكثر ثم وضعه لم تقصد
صلوة ولو حول ظهرا الى القبلة فسدت ويكره ان يدخل في الصلوة وبه يؤك
او غلط كذا ذكره في الفتاوى الكبرى وخلصة الفتاوى **خف** لو شرع في
هذا وسعد عز الصلوة قطعها فان مضى جاز واساء سواء كان به وقت
الافتتاح او حصل في الصلوة **قن** يخاف الحاقق ان يستعمل بالطهارة يفوت الوقت
يصلي كذا قال برهان الدين صاحب المحيط وظهر الدين المرعشي في **قن** الصلوة
في الحمام والمقبرة وقيل في الحمام ان لم يكن فيه صورة وتماثيل لا يكره وهكذا ذكر
في خلاصة الفتاوى **خف** في نسج الامام السرخسي في الحمام منى عنها والنهي
لغيباني احدها انه مصبت الغسلات فعلى هذا لا يكره في سائر اى موضع
التياب والثاني ان الحمام بيت اشيا طيب فعلى هذا يكره الصلوة في جميع المواضع
من الحمام غسل ذلك الموضع او لم يغسل **خف** لو قرأ رجل ما كان محذرا باحد
من طائفتهم صلى عليه رجل في الصلوة لا تقصد صلوة **خف** لو صلى مكشوف الراس

لا يكره

وان القناب خلف
وجوبه ووجه
انما في قتل الحية والعقرب في الصلوة لا تقصد الصلوة سواء حصل القتل
بغيره او بغيره وهو الاظهر لهذا في بسوط محمد بن الحسن والهداية هذا
اذا مرت بي يديه وخيانه يؤذيه وانه كان عكس هذا يكره قتلها لهذا ذكر
ايضا في شرح تاج الشريعة وقال في ذلك الشرح هذا رواية الحسن عراقي
وقال بعض شايخنا ان احتاج الى المشي وسواك لا تقرب تقصد الصلوة
لذلك في الحاشي وشرح تاج الشريعة **خف** اذا رفع العامة من الراس ووضعها على
الارض او رفعها من الارض ووضعها على الراس لا تقصد **خف** لو ان تقصص عامة
فواهم مرة او مرتين لا تقصد **خف** لو زير القميص تقصد ولو حل لا تقصد
فذكر في الفتاوى الظهير ان الفعل الكثير مقصد للصلوة والقليل لا واختلفوا
في حد القليل والكثير **خف** الاصل في هذا ان ما حصل بيد واحدة فهو قليل ما لم يتكرر
وما يحصل باليدين فهو كثير لهذا في الفتاوى الظهيرية هذا اختيار الامام ابو بكر
محمد بن الفضل وقال بعضهم ان كان بجاله لوراه انما يتيقن انه ليس في الصلوة
فهو كثير يبطل صلوة وان تشكل انه فيها فهو يسير لا يبطل صلوة وهو
اختيار العامة وقال بعضهم يفرض الى رأي المصلي فان استكثر في الصلوة فهو
كثير والا فلا كذا ايضا في الفتاوى الظهيرية قال في الاله الحلواني هذا قريب
الى مذهبنا حيث يفرض الى رأي المصلي **خف** لو ضرب دابة مرة في ركعة ومرة في
ركعة اخرى لا تقصد وكذا امرتان ولو ضرب ثلث ضربات في ركعة واحدة فسدت
صلوة

ان كان المتضرع لا يلبس به فذكر في الفتاوى الظهيرية انه يكره ان يلبس حواشي رداء
بالمندبل وتركه وكسوة كسوة لانه تشبه باهل الكتاب كذا ذكر في تحفة الفقهاء
لوصلى رافعا يديه الى المرفقين يكره يكره وقدر في جامع الصغير وغيره من كتب الفقه
ان اصحابنا اتفقوا على ان قليل الانكشاف عورة المصلي لا يقصد الصلوة وكثيره
يقصد واختلّفوا في حد النقص بينهما **ج** قدر ابو 2 ومالك كثير بالربع وادون
قليل واد بالربع ربع العضو الذي اصابه الانكشاف دون جميع البدن وادون
قدر كثيرا بالزيادة على النصف وفي النصف عنه روايتان كذا ذكر في الهداية
الشعر والفرد والبطن على هذا الاختلاف كذا في الهداية واد بالشرع ما على
راى المرأة كذا ذكر في الهداية وقال هو الصحيح وما المسترسل فصل هو عورة
فيه روايتان **هـ** عورة الرجل تحت السرة الى الركبتين خلا فالنكشاف **هـ**
عند زفر الركبة والسرة عورة **هـ** السرة ليست بعورة خلا فالنكشاف فذكر
في العناية اذ الساج اختلّفوا في اذ الركبة مع الفخذ عضو واحدا وكل منهما عضو
على حدة قال صاحب الهداية في كتاب التنجيس ثم الركبة مع الفخذ عضو واحد
لوصلى والركبتان مكشوفتان والفخذ مغطى جاز صلوة كذا في نفس الركبة من الفخذ
وهو اقل من الربع قال وقد قيل ان الركبة بانفادها عضو ولكن الاول **هـ**
بدن المرأة الحرة عورة كلها الاكفيرا ووجها هذا تنصيص على اذ القدم
عورة ويروى انها ليست بعورة وهو الاصح كذا ذكر في خلاصة الفتاوى **هـ**

كان عورة من الرجل فهو عورة من الامة وبطنها وظهرها عورة وما سوى
ذلك من بدنها فليست بعورة كذا في القدوري فذكر في بعض الكتب انكشاف
عورة الرجل المصلي في الصلوة فترها من غير كسوة جاز صلوة بالاجماع وان
اذ ركنا مع الانكشاف ثم ستر فدرت صلوة بالاجماع وان لم يؤد شيئا
لكنه مكث بقدر ما يمكن ادا وركع ثم ستر فعند 2 وان ستر فدرت صلوة
وعند 2 لا تقصد **ح** العورة عورتان غليظة وخفيفة والغليظة كذا
والخفيفة كذا في الاعضاء والاصح ان التقدير فيما الربع فذكر
في الهداية ان العورة الغليظة على هذا الاختلاف قال الامام قاضي خان في
شرح الزيارات العاري اذ لم يجد ثوبا فانه يصلي قاعدا بالايام وكذا ايضا
في الهداية وان صلى قايما اخواه والاول افضل كذا ايضا في الهداية فان صلوا
بالجماعة يعني المرأة يكون الامام وسطحه فذكر ايضا قاضي خان في شرح الزيارات
لوصلت المرأة قائمة ينكشف شيئا من بدنها يمنع جواز الصلوة ولوصلت
قاعدا ينكشف شيء يسيرا قل من ربع الساق تنصلي قائمة **ح** لوصلى في
قبض واحد محلول الجيب ان كان بحاله يقع بعض على عورته حالة الركوع لا يجوز
فعلى هذه الرواية جعل ستر العورة عن نفسه شرطا حتى فرق اصحابنا بين اذ
يكون خفيف الخية بانه لا يجوز وبين اذ يكون كثيف الخية بانه يجوز وعند 2
وان ستر ان عورته ليست بعورة في حق ولا تقصد صلوة كذا في واقعات

وإذا كان الثوب رقيقا يرى ما تحته لا يحصل به ستر العورة كذا في شرح
 الآية الخلوثة وغيره **هد** من لم يجد ما يزيل النجاسة صلى معها ولم يعيد وهذا
 على وجهين أحدهما كان ربع الثوب أو أكثر منه طاهرا يصلي فيه ولو صلى بياضا لا يكره
 وإن كان الطاهر أقل من الربع فكذلك عند غيره وهو أحد قولين في
 وعندهما 2 وأبى من يجزئ بي أن يصلي بياضا وبني أن يصلي فيه والصلوة
 فيه أفضل **خف** عن محمد إذا كان الرجل في السفوف فامطرت السماء فلم يجد مكانا
 يابسًا ينزل للصلوة فإنه يقف على الدابة مستقبلا القبلة ويصلي بالأيام
 إذا المكنة إيقاف الدابة فإن لم يملكه يصلي مستدبرا للقبلة وهذا إذا
 كان الطهي بحال يغيب وجهه وإن لم يكن بهذه المسألة لكن الأرض ندبة
 مبتلة صلى هكذا نازلا **هد** مكان خارج الحرم ينتقل على دابة إلى مكة
 توجهت يومى أياما والتقييد بخارج الحرم ينبغي اشتراط السفوف والجواز في الحرم
هد وعن أبي بكر بن عمار أن رجلا من أصحابه كان في مكة فخرج إلى مكة
 الفتاوى هذا إذا كانت الدابة تسير بنفسها وأما إذا كانت تسير صاحبها
 لا يجوز التطوع ولا الفرض **خف** هذا في التطوع وأما في الفرائض فيجوز وكذا
 الذود التي يجب قضاؤها بالشرع على الأرض ثم أفسدها وكذا الزوجة
 الثلاثة وصلوات الجنائز **هد** السنن الرواتب نوافل يعني سنن الصلوات
 وعن أبي بكر بن عمار أن رجلا من أصحابه كان في مكة فخرج إلى مكة

وقال

وقال كثير من أصحابنا ينزله ويقيمها على الأرض فإن أتمها راكبا لم يجز خلاف
 العكس وكيفية الصلوة على الدابة بأن يصلي بالأيام ويجعل السجود أخفض
 من الركوع من غير أن يضع رأسه على شيء يسيرة دابة أو واقفة **خف**
 فرادى **خف** لو صلى على الدابة جماعة جاز صلوة الإمام ومن كان معه على
 دابة ولا يجوز اقتداء النازل بالراكب كذا ذكره الفتاوى والظهيرية
 وكذا أيضا ذلك الظهيرية أن الإمام الكوفي أنه يجوز إذا لم يكن بي الدابة
 من الطريق ما يمنع الاقتداء وقال في الفتاوى والظهيرية إذا صلى على الدابة
 وفي سرجها نجس كثر من قدر الدرهم لا يجوز **معي** المنزلة يصلي راكبا بالأيام
 يسير دابة أو تقعد **خف** لو صلى الركائب بالأيام لحرف عدو أو سبع
 أو مرضى أو لصق جاز **جس** المقيد إذا صلى قاعدا يعيد عشر 2 ولا يعيد عند
 البس فقد ذكر في القدوري إذا تعذر على المريض القيام صلى قاعدا بركعة وسجد
 فإن لم يستطع الركوع والسجود يومى أياما وجعل السجود أخفض من الركوع ولا
 يرفع إلى وجهه شيئا يسجد عليه فإنه لم يستطع القعود كسئل على قفاه وجعل
 رجلية إلى القبلة وأوى بالركوع والسجود فإنه رخص على جنبه في القبلة وأوى برأسه
 جاز وإن لم يستطع الأيام بركعة آخر الصلوة ولا يومى بعينيه ولا بقلبه
 ولا بحاجبيه فإنه قد رعى القيام ولم يقدر على الركوع والسجود بإزالة القيام
 وجاز أن يصلي قاعدا يومى أياما وقد ذكره الفتاوى والظهيرية إذا جاز المريض غير الأيام

ووجهه 2

بالاسم في ركعة **عنه** انه قال يجوز صلوة وقال ابو بكر محمد بن الفضل
 فذكر في الفتاوى الظهيرية ان المريض اذا كان قادرا على بعض القيام دون القيام
 التام كيف يصنع قال الفقيه ابو جعفر يؤمر بان يقوم مقدارا بقدر فاذا عجز
 قعد حتى انه اذا كان قادرا على التكبير قائما ولا يقدر على القيام بالقراءة او كان
 يقدر على القيام لبعض القراءة دون تمامها يكثر قائما ويقعد ما يقدر عليه
 قائما ثم يقعد وبه اخذ شمس الاله الحلو **فق** مريض لو صلى قاعدا امكنه
 سنة القراءة ولو صلى قائما بعجز عنه والافح انه يقعد فذكر في الفتاوى الظهيرية
 ان المريض لو قدر على الاتكاء دون الانتصاب لزمه اداء الصلوة متكئا
 ولو صلى قاعدا لا يجوز وكذا لو قدر ان يتعطي بعض **خف** لو عجز عن القيام
 مستويا وقدر على الاتكاء واستند الى حائط او سادة او اسما يجب
 ان يصلي قاعدا مستندا او متكئا ولا يجوز ان يصلي مضطجعا **خف** ان صلى في
 بعض صلوة قائما حدث به مرض ثمها قاعدا يركع ويسجد او يؤم اياما
 ان لم يستطع ومن صلى بعض صلوة قاعدا يركع ويسجد مرض ثم صبح على
 صلوة قائما وقال محمد بن عثمان في الصلوة وان صلى بعض صلوة بالاياء ثم قدر على
 الركوع والسجدة شتان في الصلوة كذا في القدوري **ثم** مريض تحت ثياب نجسة
 ولو بطن او تحس نسا عتلا ويحتمل مشقة انه يصلي كذلك كذا ذكر في الفتاوى
 الظهيرية **خف** صلى المريض الى غير القبلة لا يجوز الا اذا لم يستطع ان يتوجه الى القبلة

ولم

ولم يجز احدا ان يتوجه الى القبلة وان وجد احدا يتوجه الى القبلة ولم يامر
 وصلى الى غير القبلة جاز **عنه** 2 بناء على ان الاستطاعة حق الغير ليست
 بثابتة **عنه** وعلى هذا لو صلى على فراش نجس وجد احدا يتوجه الى القبلة جاز
 فذكر في الفتاوى الظهيرية ان المريض اذا لم يقدر على وضوءه والتيمم وليس
عنه من يوضئه بوجهه لا يصلي عندها **خف** اذا عجز ولم يقدر على التقعود يصلي
 مضطجعا على قفاه متوجها نحو القبلة ورأسه الى المشرق وجلاؤه الى المغرب
 هو الا فضل **عنه** **خف** اذا عجز المريض عن الايام بركه هل يسقط الصلوة عنه
 اختلف المساجخ فيه المختار ما ذكره الامام الشافعي انه يسقط الصلوة عنه كذا
 في الفتاوى الظهيرية ومنية المفتي فذكر ايضا في الظهيرية انه اذا برأ هل
 يلزمه القضاء قال بعضهم انه كاه عجز اكثر من يوم ويلة لا يلزمه القضاء
 وان كان دون ذلك يلزمه كافي الاغارة وجنونه وقال بعضهم ان كان يعقل
 لا يسقط عنه الفرض والفتوى على الاول فذكر ايضا في ذلك الظهيرية الاحد
 اذا كان قيامه ركوعا يشير بركه الركوع لانه عاجز عما فوقه ولو لم يقرأ
 قياما او قعودا لا يجزئهم تص عليه في جمع التوازل فذكر ايضا في الظهيرية غرضه
 فمن قطع يده عن المرفقين وقدمه متساقي لا يصلي عليه **خف** اذا
 اغنى على رجل يوم ويلة او اقل فعليه القضاء وان كان اكثر لا يجب تحسنا **خف** اذا
 يوم ويلة بالساعات **عنه** 2 وهو رواية **عنه** 2 **عنه** 2 وعند محمد من حيث الصلوة

هذه عند محمد انما
 عندها جاز كما جاز
 المدة القاعدا انما جاز
 نفس عليه الفتاوى

ما فعل في وقت المندرج له اولاً شرعاً والقضاء ما فعل بعد وقت الاداء السدر الكمال ما سبق له
وجوب مطلقاً اذ هو عند اوسر او الاعادة ما فعل في وقت الاداء ثانياً خزانة الفتاوى

ويظهر هذا فيمن اغنى عليه وقت الضحى ثم افاق من الغد قبل الزوال ساعة وهذا
اكثر من حيث الساعات دون الصلوات **ف** واجنونه كالاعاء في حق الصلوات
حتى لو جئ اقل من يوم وليلة او يوماً وليلة فانه يلزمه قضاء ما فاتته من
فان كان اكثر من يوم وليلة فانه يلزمه قضاء ما فاتته من
ولو اغنى عليه بغير من سبع او ادى حتى لو اغنى عليه اكثر من يوم وليلة يسقط عنه
بالاجماع ولو شرب النج او الداء حتى ذهب عقله اكثر من يوم وليلة عند
يسقط وعندها لا يسقط لانه حصل بفعله هذا اذا دام الاغناء اكثر من يوم
وليلة اما اذا اغنى ساعة وافاق ساعة ان لم يكن لافاقته وقت معلوم لكن يغني
بغمة فيشكل بلام الاصح ويغني عليه بغمة فمن الا فاقته غير معتبرة فانه
كان لافاقته وقت معلوم يعتبر افاقته **هـ** مراعات الترتيب في هذا
في قضاء الفوائت وعند الشافعي سجدة وانما يسقط الترتيب ما جرى ثانياً
اما بالنسيان او بضييق الوقت او بان يزيد الفوائت على ست صلوات فالصلوات
السابعة جازية كذا في الجامع الصغير وقد ذكره حقه الفقهاء هذا عند ابي
وعند اذ كانت الفوائت مائة يوم وليلة وهي خمس صلوات ودخل وقت
يسقط الترتيب ويجوز له ان السابعة **هـ** عند مالك لا يسقط بالنسيان ولا
وعند فر لا يسقط بكثر الفوائت كذا في تحفة الفقهاء **هـ** كذا اكثر من
سناً ويخرج وقت السجدة روى عن صاحبنا في صلوات رجل صلى الف

ما فعل في وقت المندرج له اولاً شرعاً والقضاء ما فعل بعد وقت الاداء السدر الكمال ما سبق له
وجوب مطلقاً اذ هو عند اوسر او الاعادة ما فعل في وقت الاداء ثانياً خزانة الفتاوى

بيان سقوط الترتيب

والترتيب يسقط بثلاثة بالبيان وضيق الوقت وهو ان يكون كمال او استعمل بالغاينة بجزء الوقت مثل اداء
الوقتية والثالث كثرة الفوائت وهذه اذا صارت الفوائت ستاً بجزء وقت السجدة يسقط الترتيب
فيجوز ان يبعث خزانة

وهو ذكر ان لم يصل الظهر فهو كذا في افاقت في بيضة لا يبطل اصل
الصلوة وهو النفلية عند ابي 2 وابي 2 وعندم يبطل اصل الصلوة كذا ذكر
في المنزومة **ث** رجل صلى الف وهو ذكر ان لم يصل العشاء لكن يزعم ان الوقت
ضيق فلما فرغ من الفجر ظاهراً الوقت سبعة بسع فيه العشاء فسجد مرة وتوسل
الفجر ثانياً ثم ظاهراً الوقت لا يسع العشاء فسجد مرة ايضا وتوسل في العشاء
بعدا صلى الف ثم طلعت الشمس ان طلعت قبل ان يقعد قدر التشهد فجزء جائز
وان طلعت بعد ما قعد قدر التشهد فيه صلوة معروف وهي المسئلة الاثنا عشرية

هـ لو قضى بعد الفوائت حتى قل ما بقي عاد الترتيب عند البعض وهو الاظهر
كما لو قضى بعض الفوائت وبقيت فسا لا تجوز السابعة الوقتية ويعود الترتيب
هذا منقول عن الفتاوى الظهيرية ان بقى من الوقت لا يسع جميع الفوائت مع
الوقتية لكن يسع بعضها مع الوقتية لا يجوز له الوقتية ثم لم يقض ذلك البعض
الذي يسع الوقت مع الوقتية وقيل على قول ابي 2 يجوز لانه ليس الصلوة
الى هذا البعض باولى من الصلوة الى بعض آخر كذا مذكور في الفتاوى الظهيرية

ك لو فاتت صلوات رتبها في القضاء وجب في الاصل الا ان تزد
الفوائت على ست صلوات فيسقط الترتيب بينهما اي بين الفوائت والوقتية
كما مر آنفاً كذا ذكره القدوري وغيره وقد ذكره الكافي اذا كثرت الفوائت
يسقط الترتيب فيما بين الفوائت كما يسقط فيما بين الفوائت والوقتية

في وقت السجدة روى عن صاحبنا في صلوات رجل صلى الف
في وقت السجدة روى عن صاحبنا في صلوات رجل صلى الف

ما فعل في وقت المندرج له اولاً شرعاً والقضاء ما فعل بعد وقت الاداء السدر الكمال ما سبق له
وجوب مطلقاً اذ هو عند اوسر او الاعادة ما فعل في وقت الاداء ثانياً خزانة الفتاوى

ما فعل في وقت المندرج له اولاً شرعاً والقضاء ما فعل بعد وقت الاداء السدر الكمال ما سبق له
وجوب مطلقاً اذ هو عند اوسر او الاعادة ما فعل في وقت الاداء ثانياً خزانة الفتاوى

ما فعل في وقت المندرج له اولاً شرعاً والقضاء ما فعل بعد وقت الاداء السدر الكمال ما سبق له
وجوب مطلقاً اذ هو عند اوسر او الاعادة ما فعل في وقت الاداء ثانياً خزانة الفتاوى

3792

الغيرة لو كانت الفوايح كثيرة فاستقل
مريوني اول ظهر عليه واخر ظهر عليه وكذا
مطلبتين
وقصائد الغواني

النفقة منسوخة كما ان
النفقة منسوخة ولا تنبغي
انواعها ايضا لان النفقة
النوع فلا بد من التفصيل

وإذا أراد الرجل أن يقضي الغزاة قبل بنوي أول ظهر لله عليه وكذلك كل صلاة يقضيها وإذا أراد أن يقضي
ظهره أو بنوي أول ظهر لله عليه لأنه لما فقه الأول صار الثاني أول ظهر لله عليه لأنه لما فقه الأول وقيل
بنوي أول ظهر لله عليه وكذلك كل صلاة يقضيها من الفتاوى للإمام في الدين

شأن الصلوات كما ذكر في خلاصة الفتاوى **خ** لو لم يقم الأول والأخير
لكن قال بنوي الظاهر الفايته جاز **خ** إقامات الرجل وعليه صلوات
فأنته وأوصى بأن يعطي كفارة صلاة لكل مكتوبة نصف صاع من تمر
وللو تر نصف صاع ولصوم يوم نصف صاع **خ** إذا أيضا في الفتاوى
وأما يعطي من ثلث ماله وأن لم يتركه مالا يستقرض ورثة نصف صاع
من تمر يدفع إلى مسكين ثم يتصدق ثم وثم حتى يتم لكل صلاة ما ذكرنا
لذا أيضا في واقعات الحلو أنه ولو قضاه ورثة بغير أمره يجوز وفيه
يجوز فذكر في الفتاوى والظاهرة أن العلماء اختلفوا **خ** أنه هل يقوم لأهل
مقام الصلوة **خ** قاله محمد بن مقاتل ومحمد بن سنان يقوم وقال البلخي لا يقوم
ولا رواية في سجد التلوة **خ** أنه يجب ولا يجب **خ** لا فدية في الصلوات
حالة الحيوة بخلاف الصوم **خ** ما فقه للذهب إذا كان حنفيا المذهب
وقد فاته صلوات في وقت كان سفعويا ثم أراد أن يقضيها في الوقت
الذي هو فيه صار حنفيا يقضي على مذهب **خ** **خ** 2 **خ** سفعويا تخفف ليس عليه
قضا ما أدى **خ** سئل الإمام العلامة عن رجل الذي التقى سفعويا صار
حنفيا ثم أراد أن ينتقل إلى مذهب الشافعي فله ذلك **خ** قاله الثبات على مذهب
2 **خ** خير وأولى فقال هذه الكلمة أقرب إلى الألف وأقرب مما أجاب القاضي
الإمام الحسن لما تربيته عن هذه المسئلة فانه قال يعزى بالمرئى المرتد استغفر

المرئى المرتد
في بيان ما
أصله

حتى يترك الردى ويجمع إلى مذهب السديد **خ** **خ** ابتلى بالحرب والفروج
بحيث يشق عليه الوضوء لكل مكتوبة ليس له أن يأخذ بمذهب الشافعي ولكن إن
أخذه الماء يتيم ويصلي وقيل لم ينتقل إلى مذهب الشافعي ليرجع له إذا كان
يموت سلوك الأيالة لا هانته بالدين **خ** **خ** أن الرجل إذا تعلم علم
الصلوة وغير علم الصلوة أحدهما يتعلم ليتعلم الناس والثاني يتعلم ليتعلم به
فالذي يتعلم ليتعلم الناس أولى هكذا ذكر أيضا في الفتاوى والظاهرة فذكر
الإمام الفاضل أبو القاسم محمد بن الفضل الفارسي في كتاب خلاصة الحقايق
عنه أنه نعم أنه قال إن بابا من العلم يتعلمه الرجل ولا يعمل به خير من
أن لو كان أبو قبيس في هبة فأنفق في سبيل الله **خ** **خ** الرجل إذا أملك
أن يصلي بالليل وينظر في العلم في النهار فعل وإن لم يمكنه أن ينظر في العلم بالليل
فإن كان له ذهن وفهم يعرف الزيادة في نفسه كان النظر في العلم أفضل من الصلوة
خ **خ** على من مطيع البلخي تلميذ 2 **خ** أنه قال النظر في كتب أصحابنا من غير سماع
أفضل من قيام الليل روى عن عتيق بن إبراهيم الزاهد البلخي أنه قال قرأت
كتاب الصلوة على رأس في مدينة بعددك وعلى رأس قلنسوة قد بدت القطن
منها حتى مضى تلك سنين لم ألبس قلنسوة جديدة ولا جبة جديدة ولا قميصا
لاستغفار قراءة كتاب الصلوة فقال يا أبا علي ما رأيت تحت حظ السماء ولا فوق
أديم الأرض كثر في وفاء من كتب الصلوة سوى كتاب الله تعالى روى عن الحسن

حضر
بيان

فانه يارحمه الله وعندك الشافعي لا يلائمه وعلى هذا بلوغ وطهارة الحاكمي
وحكم الصلوة سقرط الوجوب عن فقه المصلي في الدنيا والثواب الاخر
لا علم الشئ ما يفعل به لاجله وانما توفقه الصلوة ليسقط الفرض ويحصل الثواب
ثم اقول وقت الفجر اذا طلع الفجر الثاني وهو البياض الذي يفترض في الانق و
يزداد حتى ينتشر ينبت الحاكم النهار من عدم الطعام والشراب للصائم واخر
وقته حتى تطلع الشمس كذا ذكر في نسخ الفروع طرا لا اعتبار للفجر الكاذب
وهو البياض الذي يبدو طولا ويعقبه الظلام قيل الفجر الصادق لا يخرج وقت
العشاء ولا يدخل وقت الفجر ويجوز ان ياكل الصائم كذا في المحيط واول وقت
الظهر اذا زالت الشمس اختلفوا في اخر وقت الظهر قال ابو 2 اذا صار ظل كل شئ
مثليه سوى في الزوال وقال ابو 2 اذا صار الظل مثله سوى في الزوال
لذا في القدورة والمنظومة قد ذكر في بعض الفتاوي والمنظومة وشرح الهداية
انه كذا بنى عن 2 انه قال اذا صار ظل كل شئ مثله سوى في الزوال
يخرج وقت الظهر ولا يدخل وقت العصر حتى يصير ظل كل شئ مثله وعلى هذا
يكون بين وقت الظهر والعصر وقت مائل وهو الذي يسمى بين الصلوتين
كما بين الفجر والظهر كذا ذكر في التحفة وسكالات القدوري هذه كذا العناية
ان بين الظهر والعصر وقت مائل ليس بصحيح طريق معرفة الزوال انه
تغير رتبة مستوية في ارض مستوية وتجعل على مبلغ الظل من خط فادام

في الزوال
الشافعي

الظل

الظل ينقص من الخط فهو قبل الزوال واذا وقف لا يزداد ولا ينقص فهو
ساعة الزوال والظل الذي يكون لها في تلك الساعة فهو في الزوال اي
ظله كذا ايضا في الهداية وتحفة الفقهاء واذا اخذ الظل في زيادة فقد علم
انه الشمس قد زالت كذا ذكر ايضا في البسوط و خلاصة الفتاوي عن محمد بن
حذا الزوال ان يقوم الرجل مستقبلا القبلة فادامة الشمس على حاجبه لا يسر
فالشمس لم تزل وان صارت الشمس على حاجبه لا يسر فالشمس قد زالت 2 في
الزوال تختلف باختلاف الامكنة والاقايت قد قيل لا بد ان يبقى لكل شئ في
عند الزوال في كل موضع الا بمكة ومدينة في اطول ايام السنة فلا يبقى بكة
ظل على الارض والمدينة تأخذ للشمس المحيطان الاربعين واول وقت العصر اذا
خرج الظل على القولين واخر وقتها ما لم تغرب الشمس كذا في القدوري وغيره
واول وقت المغرب اذا غربت الشمس واخر وقتها حين يغيب الشفق كذا في
وغيره الشفق عند 2 هو البياض بعد الحرة وقال ابو 2 ومحمد بن 2
لذا في المنظومة وهو رواية عن 2 وهو قول الشافعي واول وقت العشاء
اذا غاب الشفق واخر وقتها ما لم يطلع الفجر كذا في القدوري وغيره من كتب
الفقه قاطبة وتأخير العشاء الى تلك الليل سحت والى نصف مباح وبعد النصف
الى طلوع الفجر ما روه كذا ذكر في خلاصة الفتاوي قال الشافعي في قوله بانه يخرج
وقت العشاء متى مضى تلك الليل وقال في قوله متى مضى نصف الليل يخرج العشاء

واول وقت العشاء
والشافعي

الا ان يكون سافراً فمتدح الى وقت طلوع الفجر الثاني **خ** ان كان في بلد
 يقال لها بلغار اذا غابت الشمس طلع الفجر لا يجب عليهم صلوة العشاء كذا
 افق الصديق الكبير برهان الاله وظهير الدين المرغيناني والا فضل في صلوة الفجر
 عندنا التنوير كذا في القدورية والهداية وغيره من كتب الفقه **خ** حد التنوير
 ان يبدأ بصلوة الفجر بعد انتشار الفجر لياض ويصلي بقراءة مسنونة فاذا فرغ
 من الصلوة لو ظهر له سهو في طهارته يمكنه ان يتوضأ ويعيد الصلوة قبل طلوع
 الشمس كذا في الكافي **خ** ويؤخر الظل في الصيف ويجعل في الشتاء ويؤخر العصر
 فيما ويجعل المغرب فيما هذا اذا كان السماء مائلة مضيئة وان شئت فقل
 الفجر والظلمة والمغرب ويجعل العصر والعشاء كذا في الهداية **ك** روى الحسن
 عن ابي عبد الله انه يؤخر يوم الغيم جميع الصلوات الا اقرب الى الاحتياط فاذا اظلم
 في وقتها او بعد يجوز لا قبل الوقت **خ** تاخير العشاء الى ما زاد من نصف
 الليل والعصر الى وقت اصفر الشمس والمغرب الى استئناس الفجر ثم اربعة محرم **خ**
 يكره تاخير العصر الى تغير الشمس قال بعض العلماء التغير في ضوء الشمس الذي
 يكون على راس الحيطان وقال بعضهم انما يعرف تغير الشمس ان ينظر الى قرصها ان
 امكنه احاطة ان ينظر الى القرص ولم يجر عيناه علم ان الشمس قد تغيرت وقال
 بعضهم اذا قامت الشمس للغروب قدر ريح او ريح لم تتغير واذا صار اقل
 من ذلك تغير الشمس فذكر في العناية ان الشمس لا يلهى قال اخذنا بقوله الشعبي وهو

في وقت طلوع الفجر الثاني
 ان كان في بلد

تغيير

تغيير القرص وهو ان يذهب الضوء فلا يحصل للبعير النظر اليه حيرة وهو الضمير
 ويكره تاخير المغرب الا في السفر ان كان على المائتين **خ** وقت الوتر ما هو وقت
 العشاء الا انه ما مور بتقديم العشاء فان اوتر قبل العشاء لا يجوز **ك**
 يستحب تاخير الوتر الى آخر الليل لمن يتق بالانتباه وان لم يتق بالانتباه اوتر
 قبل النوم كذا في القدورية وغيره **هـ** السمر بعد العشاء مكره لقوله
 لا سمر بعد العشاء والسمر هو الحديث بالليل **خ** تلك ساعات لا يجوز
 فيها التطوع ولا المكتوبة ولا صلوة الجنازة ولا سجدة التلاوة اذا طلعت
 الشمس حتى ترتفع وعند الانتصاب ان تزول الشمس عند غروب الشمس
 الى ان تغيب الا عري يوم ذلك فانه يجوز اذاؤها عند غروبها وعند الفجر
 يجوز الصلوات كلها الا التطوع فانه مكره **هـ** في مكة يجوز عند الفجر
 الفرائض في الاوقات المأكولة **خ** عشر من يجوز التطوع عند الانتصاب
 يوم الجمعة لذا ايضا في الكافي والنهاية **هـ** اعلم بان التطوع في هذه الاوقات
 يعني عند الطلوع والامستواء والغروب يجوز ويكره كذا في النهاية **هـ** اراد
 بقوله لا يجوز الصلوة عند الطلوع والغروب والامستواء قضاء العوائض الفريضة
 والواجبات الفريضة اوقاتها سجدة التلاوة التي وجبت بالتلاوة في
 وقت غير مكره والوتر الذي فات عن الوقت كذا في الكافي **ج** لو قضى المغرب
 الطلوع والانتصاب والغروب يعيدها هكذا ذكر في المحيط **هـ** لو اوجب

تمنع عن النظر بعد
 الفجر حتى تطلع الشمس
 وبعد غروب الشمس حتى تغرب
 الشمس
 بعد صلاة العصر الى وقت
 المغرب
 بعد العشاء
 تقيد

الآن في القينة قال لا تفد عندك في هذه الصورة ويتفق وضوء
 من قهقهة في هذه الصلوات عند حائلها لحزبه **إذ** الاوقات التي يكره فيها
 الصلوة اثني عشر فثلثة يكره فيها الصلوة لعني في الوقت وهي الطلوع والامتناء
 والغروب فذلك يكره فيها جنس الصلوة فرضاً ونقله والباقى لعني في غير
 الوقت فذلك اثر في النوافل وفي معنى النوافل في الفايض فذلك
 البواقى تسعة هي بعد طلوع الفجر وبعد الغريفة قبل طلوع الشمس وبعد صلوة العصر قبل
 التغير الشمي وبعد غروب الشمس قبل صلوة المغرب وعند الخطبة يوم الجمعة وعند
 الاقامة يوم الجمعة وعند خطبة العيد ويروعند خطبة المسوف وعند خطبة
 الاستسقاء **لذا** في فتاوى قاضي خان **وقا** في خان **وقا** في خان **وقا** في خان **وقا** في خان
 وقتاوي قاضي خان **بل** يجوز **ف** تعلم علم النجوم قد رما يعلم بواقيت الصلوة
 والفيل لا ياكس به **ف** والزكاة حرام **ن** الله تعالى ان يؤقتنا العمل بالعلم و
 يرزقنا صن الخلق مع الادب والحلم ويجعلنا من العالمين المخلصين **انه** لذو فضل
 على العالمين **فصل في الاذان** **انه** الاذان في اللغة هو الاعلام
 وفي الشريعة عبادة غفر الله عن كل من مخصوص في اوقات مخصوصة **فن** الاذان سنة للصلوات
 الخمس والجمعة دون ما سويها **لذا** في القدوري والهداية **نه** فقد نقل عن محله
انه قال السنة مستتاة سنة اخذها هدي وتركها لا ياكس به **ن** سير النبي
 في بيته وتقصي سنة اخذها هدي وتركها ضلالة كما لا اذان والاقامة

٦٥
 وصلوة العيد بين الجماعة **لذا** ذكر في شرح البردوي وشرح وصية **ح**
نه قولاً خذها هدي اي عملها من قبل الهدى اي الذي **كا** قيل ان الاذان
 واجب والصحيح انه سنة ولو امتنع اهل بلد من بلاد الاسلام بقاء تلهم الامام يعني
 اذا نزلوا الاذان والاقامة هذا عند محمد بن حنبل **لذا** ذكر في خلاصة الفوائد
نه كلا القولين متقاربان **لان** السنة المؤكدة والواجب **نه** عندنا اربع
 بصوتين **فما** ابتداء الاذان وعند مالك يلبس مرتين وهو رواية عن ابي
لذا ذكر في الكافي وكفاه الفقهاء **نه** قال عامة العلماء لا ترجع في الاذان
 وقار الشافعي الترجيع فيه سنة وتفسير عند ان يبتدأ المؤذن **بسم**
 فيقول **الله** لا اله الا الله مرتين واستمدان محمد رسول الله مرتين
 ويخضع بهما صوته ثم يرجع اليهما ويرفع بهما صوته **ف** قال عامة العلماء
ن الله لا اله الا الله يقول **لا اله الا الله** **ن** الله **ن** الله **ن** الله **ن** الله **ن** الله
لا اله الا الله **وانه** اكبر **ن** يستقبل بالشهادتين القبلة ويجوز وجوهه بينا
 وشمالاً بالصلوة والفلح **ن** ولو ترك الاستقبال جاز ويكره ويزيد في اذان
 الفجر الصلوة خير من النوم مرتين بعد الفلاح **نه** السبح التي ترجع
 الى نفس الاذان وهو ان ياتي بالاذان والاقامة **ن** رافعا بهما صوته **لان**
 الاقامة اخفض من الاذان **لذا** في كفاه الفقهاء **ن** وسما ان يفضلي بين كليتين في
 الاذان بسكتة ويطلق الكلمة **نه** لا يفضل بين كليتين في الاقامة بل يجعل الاقامة

صدق وبررت وبالحق نطقت وقد رزق تحفة الملوك يقول السمع كان
حتى على الفلاح ما شاء الله كان ولم يشاء لم يكن وعند قوله الصلوات خير من النوم
صدق وبالحق نطقت وفي قوله قد قامت الصلوة يقول السمع اقامها الله تعالى
وادامها مادامت السموات والارض فذكر في شرح تاج الشريعة ان اجابة المؤذن
سنة هكذا يجب الاقامة ايضا الى ان ينتهي الى قوله قد قامت الصلوة فيجب
بالفعل هذه القول فاذا فرغ المؤذن من الاذان يقول السمع اللهم رب هذا الدعاء
الثانية والصلوات القائمة ات محمدًا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة
العالية والمقام المحمود الذي وعدته انتك لا تخلف الميعاد وهذا الدعاء
مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ومذكور في صحيح البخاري وعنده النبي صلى الله عليه وسلم
عند الاذان بقوله حلت له شفاعتي يوم القيمة **نه** وفي التفاريق كان في مسجد
الكثير مؤذن اذ نوا واحد بعد واحد فاحمونه للاول **نه** سئل عن اجابة
عن سماع الاذان في وقت واحد من الجهات الست ماذا يجب عليه قال اجابة
اذان مسجد الذي يقبل فيه **نه** عن الحلواني لو اجاب الاذان ولم يسمع في المسجد
لا يكون محييا ولو كان في مسجد ولم يجب لا يكون اثما **نه** سمع الاذان وهو مشغول
فلا في ان يقف ساعة ويجب ان لا يتكلم السامع في حال الاذان والاقامة
ولا يقرأ القرآن ولا يتغل بشيء من الاعمال سوى الاجابة فقد رزق تحفة الملوك
انه لا يسلم ولا يرد ويقطع القراءة **نه** لو كان في قراءة القرآن حتى سمع الاذان

ينبغي

ينبغي ان يقطع القراءة ويستمع الاذان كذا في النهاية نقله من العيون **نه** في
قوايد الشريعة لو سمع القارئ الاذان في المسجد غص في فيه لئلا يذرك في الفتاوى
الظارية يعني لا يترك القراءة لانه اجابة بالحضور ولو كان في منزله يتركه قراءة
ويجيب فقد رزق القنية عن فتاوى ركب الدين الصباني غطس في حال الاذان
يحمداً ويستمع وعن فتاوى الصغري لا يجرد ولا يثبت لئلا في القنية ويكره
رد السلام في الاذان لئلا في الفتاوى الظارية الافضل ان الاذان سنة للصلوات
الحسنى كالوقت فلو فاتته صلوة يقضى باذان واقامة لئلا في الهداية وغيره
وعندك افعي لا يؤذن ولكن يقيم **هد** ان فاتته صلوات اذن الاول واقام
وكان مخيراً في البواقي ان شاء الله تعالى **نه** اقتصر على الاقامة **نه** قال
مالك يلتقي بالاقامة الواحدة **نه** اقامة غير من اذن جاز خلا فالساقى **نه**
يكره للرجل اداء المكتوبة بالجماعة بغير اذان واقامة ولا يكره في البيوت والكرام
والضباع **نه** فان تركوا الاذان والاقامة واكتفوا باذان الناس واقامتهم جاز
ولا يكره كذا ايضا في الكافي وقال فيه لان المؤذن نايب عن اهل المحلة في الاذان
والاقامة فيكون اذانه واقامته كافا لكل واقامتهم **نه** معلى اذا ترك الاذان
وحده لا يكره واذا ترك الاقامة يكره **نه** الاذان قبل الوقت يعاد فيه يعني اذا
اذن قبل الوقت **هد** وقال ابو حنيفة وهو قول الشافعي يجوز الاذان في الفجر في النصف
الاجير من الليل لتوارث اهل الحرمي **نه** المسافر يؤذن ويقيم فان تركها اثم

ينبغي

فاقه النبي دم ما هبط وادبا ونزه منزلا الا قال هذه الكلمات قال القاضي
 الامام صدر الاسلام ابو اليسر جرت هذا وجرت فيه فوايد كثيرة ثم يصلي
 رعتين تحية المسجد اذا دخل في وقت صباح واما اذا دخل في وقت كره فيه
 الصلوة فلا يصلي تحية المسجد وقد ذكرنا الاوقات كلها متوقفا على وجه التفصيل
 فليطلب ثم **ق** اذا دخل المسجد يصلي تحية المسجد **ق** ثبث عندنا وقيل يكس
 ثم يقوم ليكون اروع والاصح ان يصليها كما دخل في الفتاوى والظارية و
 عندنا في لا يجلس حتى يصلي رعتين تحية المسجد **ق** لا يجوز تحية المسجد
 بعد طلع الفجر لذا في شرح القدوري فذكر في الفتاوى والظارية ان تحية المسجد
 عندنا وعندنا في واجبة ويكفي تحية المسجد لكل يوم رعتان وفي خلاصة الفقهاء
 انها تحية عندنا **ق** يكره ان يعلق باب المسجد لانه يشبه المنع عن الصلوة وقيل لا
 اذا خيف على امتناع المسجد في غير اوانه **ق** يكره تخصيص مكان في المسجد لذكر
 شمس الائمة الحلوة فذكر في فتاوى الترمذي نقلا عن شرح ابن ابي اسود
 في المسجد للصلاة ما ذوه سرعا الا يرى ان اهل الصفة كانوا يلازمونه وكانوا
 ينامون في المسجد ويتحدثون فيه وليس كاحد ان يمنعهم من ذلك فذكر ايضا
 في فتاوى نقلا عن صلوة الحلوة ان الكلام البياح من حديث الدنيا يجوز في
 المسجد وان احتز في كلام الدنيا فهو افضل واوى واقر للتقوى كما روي
 عن خلف جاء عنه فساله عن شيء فخرج من المسجد فكله وقيل له في ذلك فقال

ما كملت

ما كملت في المسجد بسلام منذ لذا وكذا سنة لذا احكى الامام الترمذي في فتاواه
 ولا يدخل الجنب المسجد الا لغرض لكذا في مختار الفتاوى وغيره فذكر في فتاوى
 الظارية ان النائم في المسجد اذا احتلم وتعدر عليه الخروج يتيمم في المسجد **ق**
 لا يعلم بالفتاوى بالامامة ثم الاقراء ثم الاورع ثم الاسبق كذا في الهداية لا
 والفتاوى فذكر في خلاصة الفتاوى لواجتمع والاورع والاعلم فالاعلم اولى
 فان رتبوا في العلم فافضلهم ورعا فان رتبوا فاكثرهم حسنا وحسنهم
 وجهنا ثم انبهم نسا فان اجتمعت هذه الخصال في رجلين يقرع الامام
 او ليكن للقوم فخير لذا ايضا في خلاصة الفتاوى قوله اعلمهم اكا فقههم
 في دين الله تعالى قوله احسنهم وجهنا اكا اكثرهم صلوة بالليل في الحديث كثير
 صلوة بالليل حسن وجهه بالتمار وقال صاحب النهاية بعد تعديد هذه الفضائل
 اصل القوم خلقا اولى بالامامة وهذا الترتيب المذكور لا فضلية دون الجواز
 لا يحمل الامام ان ياخذ على الامامة اجر افاض لم يشار لهم على شيء بل كنهم في
 حاجته فجمعوا له في كل وقت شيئا كان حسنا بطيب له ولا يكون اجرا و
 عندنا في يجوز للامام ان ياخذ الاجرة لاجل امامته لذا ذكر في الغاية **ق**
 صاحب البيت اولى بالامامة من غيره **ق** كره تقديم عبد واعوان وقاسق
 واعيان وكذا الزني فان تقدموا جاز لذا في القدوري وغيره والهداية **ق**
 لوام في بيت رجل بغير اذنه يكره **ق** قال مالك لا يجوز الصلوة خلف الفاسق

وقال ابو يوسف رحمه الله
 ان اعلمهم بالفتاوى وكنت
 اداه حذوها ووقفتها
 كذا ايضا في الهداية

لانه لما ظهر منه الحيانة في الامور الدينية لا يؤتمن في اهم الامور **من** خلف فائقا ومبتدع يكون محرزا ثواب الجماعة **نه** قال بعضهم في صلوة الجمعة يقتدي به ولا يترك الجماعة بامانة اتاني غير الجمعة من المكتوبات فلا يترك الجمعة الى مسجد آخر ولا يصلي خلفه ولا ياتم بذلك كذا في المحيط **نه** لا يترك سجدة واحدة تقوي غيره او عليه **في** امام محلة يصلي العشاء قبل غيبوبة البياض اخذنا بقولهم فلا فضل ان يصلي وحده بعد البياض **في** دخل المسجد ثم هو اولي بالامام من محلة فاما امام المحلة اولى **نه** لا يترك بان يكون مقام الامام في المسجد وسجدة في الحراب ويكره ان يقوم في الحراب كذا في الجامع الصغير **نه** من صلى مع واحد اقامه عن يمينه ولا ينافي عن الامام وعن محله انه يضع اصابعه عند عقب الامام والاول هو الظاهر وان صلى خلفه او في يساره جاز وهو **نه** ان ام اثنين تقدم عليهما وعن النبي انه يتوسطهما **نه** لا يطول الامام للقوم الصلوة كذا في الهداية **نه** ان كان المقدي اطول وكان سجدة قد اتم الامام كذا في العبرة لموضع الوقوف لا لموضع السجود كما لو وقف في الصف ووقع سجدة امام الامام لطوله كذا في البسوط والكافي وخلاصة الفتاوى **نه** ان كثر القوم قيام الامام وسقط **نه** لا يجوز الاجال ان يقتدوا بامرارة او صبي والصبي منتقل لا يجوز اقتداء المفترض بالمتنقل وفي التراويح او الستين المطلقة حوزة مسايح بل لا يجوز مسايحنا كذا في الكافي والمراد من الستين المطلقة الستين

قبل الصلاة

قبل الفريضة وبعدها والوتر عندها وصلو الكسوف والخسوف وصلو للاستسقاء **نه** عند هذا اذا كثر تاج الشريعة في شرح الهداية **نه** ولم يجوز ابو قتادة البائع بالصبي في النقل المطلق ايضا وجوز محمد كذا ايضا في الهداية وعلى الساق في يجوز امامة الصبي **نه** المختار انه لا يجوز اقتداء البالغ بالصبي في الصلوات كلها كذا في الكافي بخلاف اقتداء الصبي بالصبي لان الصلوة تحت يجوز اقتداءه بمثله كذا في خلاصة الفتاوى **نه** امانة الحنفي المشكل جائزة للنساء وللرجال والحنفي مثله لا يجوز **نه** يصف الرجال في القبضة من النساء قد روي في شريعة الاسلام ان الامام يسوي الصفوف ثم يدخل في الصلوة ويباير المقدم في الصف الاول في الجماعة على غير الامام ومحاوالة افضل ولا يتخطى رقاب الناس وقد روي في المنظومة ان الافضل ان يكبر القوم تكبيرة الافتتاح مع تكبيرة الامام عنده **نه** وقال ابو موسى وم الافضل ان يكبر القوم بعد تكبيرة الامام ليصير مقدميا بالمصلي كذا في المحيط في الفتاوى الظهارية عن النبي لو كبر المقدي مقارنا لتكبيرة الامام لا يصير شارعا في صلوة الامام **نه** لو قال المقدي الله اكبر ووقع قوله الله مع الامام وقوله اكبر وقع قبل قول الامام ذلك قال الفقيه ابو جعفر الاصحاح لا يكون شارعا عندهم كذا في الفتاوى الظهارية **نه** اجتمعوا على ان المقدي لو وقع من قوله قبل قول الامام عن ذلك لا يكون شارعا في الصلوة في الظاهر والاول

وذا كان صلواته بعد ما يستقبل الامام القوم بوجهه هذا هو الوجه الذي جاز به هذا

لذا في الفتاوى الظهيرية وكسب الامام بالتكبير لا يصير شارعا في صلوة الامام
 لذا ذكر في الفتاوى الظهيرية ولو وقع عند المقدي الشك انه لم يقبل الامام
 ام بعد ان كان غالب رايه انه كبر بعد الامام بحزبه وان كان اكثر رايه
 انه لم يقبل الامام لا بحزبه وان ركنه في الطواف بحزبه لا رايه في الفتاوى
 الظهيرية ان العلماء اختلفوا في وقت ادراك فضيلة تكبيرة الافتتاح ذكر
 شيخ الاسلام الاختلاف بين 22 وصارحيته فقال على قوله 2 انه اذا كبر
 مقارنا بصير مدركا فضيلة تكبيرة الافتتاح ومالا فلا وعند هادو
 الامام في الشك بصير مدركا وقال بعضهم ان كان الرجل حاضرا واراد ان
 يدرك فضيلة تكبيرة الافتتاح ينبغي ان يشرع في صلوة الامام قبل ان يقرأ
 ثلث ايات وان كان غائبا ينبغي ان يشرع قبل قراءة سبع ايات قال بعضهم
 اذا ادرك الامام في الركعة الاولى يصير مدركا فضيلة تكبيرة الافتتاح و
 اوسع للناس لو اقدمي بمنزلة ان لا يؤتم جان لو اقدمي بالامام ولا
 يدرك ان يقم او ساقلا يصح اقتداؤه لو قال المقدي في نيته اقدم
 بهذا السات فاذا هو شيخ في الاقتداء وعلى العكس لا يجوز وقيل يصح في
 الوجهين فذكر في الفتاوى انه لو قال اقتديت بزيد او نوي الاقتداء
 بزيد فاذا هو عز ولا يصح اقتداؤه فذكر في الفتاوى الظهيرية ان المقدي
 لو نوي السروع في صلوة الامام والامام لم يشرع بعد وهو يعلم بذلك يكون

شارعا في صلوة الامام اذا شرع الامام اذا اتم اي يقوم وهم يقولون
 القراءة ويقوم اي يمين فصلا تم فائدة عند 2 وقال ابو بكر وم صلوة الامام
 ومصلية تامة اذا قراء الامام في الاوليين ثم قدم الاخيرين سبق الحديث
 امتا فسد صلواتهم وقال زفر لا تفسد وهذا لو قدم على التشهد يعني
 قبل ان يقعد قضا التشهد وان قدم بعد ما قعد قدر التشهد فسد صلواتهم
 عند 2 وقال ابو بكر وم لا تفسد خلف رجلا ان يصليان في موضع فتوي
 ان يؤتم كل منهما لصاحبه فصليا جازت صلواته ولو نوي كل منهما الاقتداء
 لصاحبه فصليا لم تجز لان كلاهما نوي ان يكون تبعا لمتبعه لذا
 في النواذر فمن انتهى الى الامام فهو في الركوع فان قام في الصف الاخير
 يدرك الركعة وان مشى الى الصف الاول لا يدركها لا يمشي الى الصف الاول
 وذكر في شرح المختصر الجامع الكبير ان الزايع قائم حكما حتى ان المقدي اورد
 الركعة كلها بادراكه ركوعها مع الامام ان تابعه فيه في كبر وسرع المقدي
 والامام راكع فأنحن فتوي ظله قبل ان يرفع الامام رأسه فقدر ركعة
 الركعة والا فله لذا ذكر في شرح المختصر الجامع الكبير فذكر في الذخيرة ان
 المسئلة بحالها صار مدركا قدر على تسبيح الركوع اولم يقدر فذكر في الفتاوى
 الظهيرية اذا انتهى المقدي الى الامام في الركوع فذكر يريد به تكبيرة الافتتاح
 الركوع ان كبر وهو قائم جاز صلواته ويكون تكبيرة تكبيرة الافتتاح ونيت

بمعنى وقف

و يدخل مع الامام ولم يلزم قضاء شيء عندها وعند من ياراه قضاء **قندي**
والصبر السديد اختار الاول لانه يتمها وتخففها **جس** رجل صلى ركعة من
النظر ثم اقيمت يصلي اخرى ثم يدخل مع القوم اما قوله يصلي اخرى احراز النقل
ثم يدخل مع القوم احراز الفضل الجماعة كذا ذكر في الهداية **هـ** انه لم يقيد
الاولي بالتجنيد يقطع ويشترع مع الامام هو الصحيح لانه القطع لا كماله كماله
جمله وما اذا كان في النقل لانه ليس لا كماله **جس** ان صلى تكثيرا من النظر يتمها
ثم يدخل مع القوم والذي صلى معهم نافذة كذا في الهداية **هـ** جملته وما اذا كان
في الثالثة بعد ولم يقيد بها بالتجنيد حيث يقطعها لانه لم يوجد الاكثر وتخير ان شاء
اعاد وقعد وسلم وان شاء لم يقا كما ينو في الدخول في صلاة الامام ان صلى ركعة
من غير ثم اقيمت يقطع ويدخل معهم وكذا اذا قام الى الثانية قبل ان يقيد بها بالتجنيد
وبعد الاتمام لا يشترع في صلاة الامام وكذا بعد العصر وكذا بعد المغرب في ظاهر
الرواية لانه النقل بالثلاثة مكرره وفي جعلها اربعا مخالفة امامه **قندي** اني
جماعة ولم يجد في الصف فرجة يقوم وحده ولا يجذب احدا كذا في خلاصة
القناوي وقيل يجذب واحدا من الصف الى نفسه فيقف بجنبه قال في غير ذلك
الذاهد الكوارزي في كتابه القنية القيام وحده اولى في زماننا لغلبة الجهل
على القوم فاذا جازع يفسد صلوة ففكر في خلاصة القناوي ومنية المصلي
انه ياراه للقندي ان يقوم خلف الصف وحده ان كان في الصف فرجة ويجزبه

هذا هو الوجه
في قوله لا يجذب احدا
في قوله لا يجذب احدا
في قوله لا يجذب احدا

هذا هو الوجه
في قوله لا يجذب احدا
في قوله لا يجذب احدا
في قوله لا يجذب احدا

ان لم يكن فيه فرجة ولم يكره الا انفراد **هـ** يصلي القاي خلف القاعد وقوله
لم يجز له وهو القياس **هـ** ولا يصلي الذي يركع ويسجد خلف الموم كذا
في القدوري **هـ** لا يصلي وضاح خلف من صلى فرضا في وعذات الشافعي يصح
قندي يجوز ان يؤتم المتيم للمتوضئين وهذا عندنا في وادس وقال في قوله
لا يجوز **نه** ذكر شيخ الاسلام هذا الخلاف فيما اذا لم يكن مع المتوضئين ماء
اما عند محمد لا يؤتم في الحالين وعند من يؤتم في الحالين يعني سواء كان
مع المتوضئين ماء او لم يكن **نه** اجمعوا على ان ما صح الخف يؤتم الفاكليين
ولم يكن حاله مثل حاله **كا** لا يقتدي بمفترض يستقل خلفه فالشافعي
ويقندي مقتضى مفترض كذا في الهداية **نه** وان اقتدي المتوضي بالميتيم في
صلوة الجنائز جاز به خلف **نه** لا يصح اقتداء الله بس العاري والضعيف
بصاحب العذر يصح اقتداء صاحب الجرح بمثله **نه** نقل عن فتاوى فاضل خا
لا يصح اقتداء الامي بالافرنسي ويصح اقتداء الافرنسي بالامي لان الافرنسي لا
يأتي بالحرية وهي فرض والامي ياتي بها فصار كقائد القاري بالامي كذا
ذكره المحيط قال ابو ج واصحابه ان الامام اذا سلم من الظهر والمغرب والعشاء
لزمه الملك فاعدا يشغل بالدعاء والصلاة على النبي ثم والشيخ قبل ان
يصلي السنة القيام الى السنة بعداء الفري حتى افضل من الدعاء والشيخ
وبعد اورد الخبر والاشهد ان المحيط وخلاصة القناوي **كا** غشس الائمة

وادخل الرجل في صلوته الامام وهو سبوق بثلاث ركعات كيف يجتهد قال ابو حنيفة ربح اذا سلم الامام قام
 المسبوق فبصل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة مائة ثم قام وبصل ركعة اخرى بفاتحة الكتاب وسورة
 فبصل ركعة وبصل ركعة رابعة بفاتحة الكتاب فبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة
 وقال ابو يوسف ومحمد ربح اذا سلم الامام قام المسبوق فبصل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة
 ثم بصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة
 ثم قام وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة
 في الاول بركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة
 الكتاب وسورة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة وبصل ركعة
 وفي الاخرى بفاتحة في خلاصة الفتاوى **خ** لا يتطوع في مكان الفريضة ولكن يعرف مسنة او
 يسرة او يتأخر **خ** يكره التطوع في المسجد والناك في المكتوبة والجموع على
 ان الصلوات بالجماعة ثلثة احوال مذكور مسبوق ولاحق فالمدرك من
 ادرك الامام في اول الصلوة الى آخرها والله حق هو الذي اقتدى بالامام
 في اول الصلوة ثم عز عن التباين ببعض الصلوات مع الامام بعد حدث
 او نوم فانه يتم صلوة بغير قراءة بعد الامام كالمقتدى بالامام والمسبوق
 من سبق بعض الصلوات وادرك الامام في بعضها فانه يقرأ القرآن في قضاء
 ما سبق بعد الامام كما لم يفرده اذا ذكر في عامة كتب الفقه وذكر في البغية والقنية
 وسنية المفتي وفي المبوط وغيره ان ما يقضيه المسبوق بعد الامام اول صلواته
 وما فعله مع امامه آخر صلواته والى هذا اشار في شرح مختصر الجامع الكبير
 وذكر في البغية هذا عند ما ذكر في وحي وعنه محمد بن علي بن خلف وهو ذكر في
 الفتاوى الظهيرية ان المسبوق ياتي باول الصلوة ام باخر الصلوات فبصل ركعة
 مع امه وعنه يحيى بن البناء انه كان من اصحاب محمد بن الحسن النخعي
 فسأله عن المسبوق انه يقضي اول الصلوة ام آخرها فقال محمد بن في حكم القراءة

الكتاب خاصة
 يشهد ويستتم
 ركعاته

اول الصلوة
 صلاة المسبوق

والقنوت هو آخر الصلوة وفي حكم القنوت هو اول صلوة وقال يحيى
 على وجه الشبهة هذه صلوة معكوسة فقال محمد بن ابي حنيفة فكان كما قال في
 اصحابه ولم يفلح يحيى بن البناء بدعائه لئلا يذكر في الفتاوى الظهيرية
 المسبوق فيما يقضي اول صلوة في حق القراءة وآخر صلوة في حق التشهد حتى
 لو ادركه مع الامام ركعة من المغرب ثم قام الى قضاء ما سبق بعد تسليم الامام فانه
 يقضي ركعتين ويقراء في كل ركعة الفاتحة وسورة ولو ترك القراءة في احداهما
 فقد صلوة وعليه ان يقضي ركعة ويتشهد ثم ركعة اخرى ويتشهد ويسلم لانه
 يقضي آخر صلوة في حق التشهد ولو ادركه مع الامام ركعة من صلوة الظهر
 او العصر او المغرب او العشاء وقام الى القضاء ففعل ذلك يقضي ركعة فيها
 الفاتحة وسورة ويتشهد لانه يقضي آخر صلوة في حق التشهد ويقضي ركعة
 اخرى ويقراء فيها الفاتحة والسورة وفي الثالثة باختيار والقراءة افضل
 ولو ادركه ركعتين منها يقضي ركعتين ويقراء فيهما ويتشهد ولو ترك
 القراءة فيهما او في احدهما فسدت صلوة لانه ما يقضي اول صلوة في حق القراءة
خ لو كان امامه ترك القراءة في الاوليين فادركه هذا المسبوق الامام في
 الاخيرين فالقراءة فيما يقضي فرض عليه وهذا كله بناء على ان المسبوق فيما
 يقضي كالمنفرد والله حق كانه خلف الامام فلهذا لا قراءة على الله حق
 لا ينبغي للمسبوق ان يقدم الى قضاء ما سبق قبل الامام فذكر في بعض النسخ

صلوته

مجلس السجدة

ان ابا يوسف كان يوع على مائة هاروه الرشيد فقال ابوك لفرما تقول يا ابا
هرنل متى يقوم المسبوق الى قضاة مسبق فقال زفر بعد سلام الامام فقال ابوك
اخطات وقال زفر بعد ان يعلم تسليمة واحدة فقال اخطات فقال زفر
فيل سلام الامام فقال اخطات ثم قال ابوك وانما يقوم بعد يقينه ان الامام
قد فرغ من التشهد عن صلوة فقال زفر احسنت ايده القاضى **خف** لو قام
المسبوق الى قضاة مسبق بعد فراغه من التشهد قبل سلام الامام جاز فز
في الفتاوى النظرية يكون مسبقا **خف** ان سلم المسبوق مع الامام ان كان
ذاكرا بما عليه من القضاء فسدت صلوة وان كان ساهيا لا تقدر وجوب
عليه سجدة مستوفى في الفتاوى النظرية ان المسبوق اذا سلم مع الامام
ساهيا او سلم قبل الامام لا يلزم سجدة الشك لان مقتدر اذا سلم بعد الامام
لزمه سجدة الشك **خف** المسبوق اذا درك الامام في القراءة التي يجهر فيها لا
يأتي بالشك ويتوقف القراءة وعند ذلك يتوقف الدخول وعند القراءة ايضا
لذا ذكر في الفتاوى النظرية فذكر في مجمع البحرين ان سبق برعدة ونام في تشييد
يصلي في ما درك ما نام فيه ثم يقضى ما فات مع الامام من الصلوة ثم يسبق وهذا
بالاتفاق ولو تابع فيما بقي ثم قضى الغايث ثم نام فيه اخرجنا خلافا لزر
فذكر في خير الفتاوى ان ثلثة يصلون في مغارة بالتمحي فنام احدهم
في رعدة والثاني مسروق برعدة فلما سلم الامام على تمام صلوة علم انه صلى على

هذا هو المسبوق
الذي يسبق
الامام في
الصلوة
فان سلم
بعد الامام
لزمه سجدة
الشك
وان سلم
قبل الامام
لا يلزمه
سجدة
الشك
لان مقتدر
اذا سلم
بعد الامام
لزمه سجدة
الشك

غيره

غير القبلة وعلم النيام والمسبوق فان صلوة النيام فأكدة وصلوة المسبوق
جائزة يجوز وجهه الى القبلة وبينه وكلاء النيام لاحق يصلي صلوة الامام بغير
قراءة فلو امرناه بان يصلي نحو ما صلى الامام لكان يصلي لغير القبلة ولو امرناه بان
يصلي يجوز وجهه يصير نحو الامام **خف** فمن استبأه اذا لم يفعلها الامام لم
يفعل القوم احدها اذا لم يقنت الامام لم يقنت المقته والثاني اذا تركه
الامام تكبيرات العبد بين لا يكبر القوم ايضا والثالث اذا لم يقعد الامام في الثانية
في ذوات الاربع او الثلث لا يقعد بها هو ايضا والرابع اذا تلى الامم آية السجدة
لم يسجد وذهب لا يسجد القوم والخامس اذا سجد الامام ولم يسجد لشركه لا يسجد
القوم واللاحق لا يقعد على الثانية اذا لم يقعد الامام **خف** في اربع مواضع
اذا فعلها الامام لا يتابع المقته منها لو زاد الامام في صلوة سجدة لا
يتابع المقته ولو زاد في تكبيرات العبد يتابع المقته مالم يخرج
من اقاويل الصحابة فاذا خرج عن اقاويل الصحابة لا يتابع ومنها لو كبر في
صلوة الجنازة فمسا لا يتابع المقته ومنها اذا قعد على الرابعة وقام الى
الخامسة ساهيا لا يتابعه فان لم يقيد الخامسة بالسجدة عاد وسلم المقته
مع وان قيد الخامسة بالسجدة سلم المقته ولو لم يقعد على الرابعة وقام
الى الخامسة ساهيا تشهد المقته وسلم لا يتابع المقته فان لم يقعد الامام
على الرابعة وقام الى الخامسة ساهيا لا يتابع المقته فان لم يقيد الخامسة بالسجدة

مجلس السجدة
في الثانية
اذا لم يقعد
الامام في
الثانية
لا يقعد
القوم

مجلس السجدة
في اربعة مواضع
اذا فعلها
الامام لا
يتابعه
المقته

الامام

مطهر من نجاسة
بغير ماء
بغير ماء
بغير ماء

فدنت صلواتهم **حرف** تسعة كنباء اذا لم يفعلها الامام يفعلها القوم احدها
اذا لم يرفع الامام يديه عند تكبيرة الافتتاح يرفع القوم واذا لم يثن
الامام يثن القوم ان كان في الفاتحة وان كان في السورة فذلك عند
خله فالحمد وسنمها اذا ركع الامام ولم يكثر او لم يسمع في الركوع او لم يقل سمع
لمس حمد او لم يكثر عند الخطا ولم يقرأ الشاهد بقوله القوم او لم يسلم
الامام يسلم القوم التاسع اذا نسي الامام التكبير في ايام التشريق فذهب
بعد السلام بكثر القوم وفكر في الفتاوى النظرية غرض لا ياكس باعادة الجماعة
في المسجد الذي صلى اهله اذا لم يقيم الامام الثاني في موضع الامام الاول ويصلي
في ناحية لا يؤذن ولا يقيم وعرضت انهم اذا ذنوا وقاموا لا على وجه التذكار
خفية فلا بأس به **قد** يكره للنساء حضور الجماعة يعني الغوايب منهن فذكر في
الغاية ان علماءنا منعوا النساء والشباب عن حضور مطلقا **انه** اما العايز
من النساء يباح لهن الخروج الى صلاة العيدين والجمعة والفرج والعشاء ولا
يباح لهن الخروج الى الظهر والعصر والمغرب عند ابد **وقال** ابو بكر بن نجار في
الخروج الى الصلوة كلها لئلا في المنظومة والهداية فذكر في الغاية ان صاحب الهداية
جعل الجمعة من قبيل صلوة الظهر وهو المذكور في المبسوط والمجيب حتى لا يباح لهن
الخروج وجعل المغرب شيخ الاسلام من قبيل الظهر **نه** الفتوى اليوم على الاقامة
في الصلوات كلها لظهور الفساد فمضى كره حضور المسجد للصلوة يكره حضور

انما يطهر من نجاسة
بغير ماء
بغير ماء
بغير ماء

خصوصا عند هؤلاء الجهالة الذين تخلوا حلية العلماء **وهذا** ذكر
ايضا في الكافي ونقله في الاسلام قد ذكر في كتب الفقه طرا ان محاذات المرأة
الرجل في الصلوة بشرطها تفقد صلوة الرجل دون صلوة المرأة والمحاذات
هي الوقوف بمحاذ جنبه وقدامه فذكر في الفتاوى النظرية ان المحاذات
عند الشافعي لا تفقد صلواتها لئلا في الكافي وعند زفر تفقد هاهنا في حد
المحاذات المفردة وهي محاذات المرأة المشتهة حالها او ماضيا **الرجل**
في صلوة مطلقه منوية اما مشتركة تحرية واداء وقد ذكر تنويها في المحاذات
وليس بينهما حائل فذكر المرأة مطلقه ليتناول المحارم والحليمة والاجنية
وحليمة الرجل زوجة وقد ذكر الحاله ليتناول الصغيرة المشتهة واختلف في
حد المشتهة وقدره بعضهم بسبع سنين وبعضهم بنسبع سنين **والاصح** ان لا
يقتر بالسنين اذا كانت غيبلة فحيه كانت مشتهة والا فلا لئلا ذكر في الغاية
فذكر الماضى ليتناول الجوز التي يتنفس منها الرجال لما اذا كانت مشتهة وشرطية
اما لانه اقتداء حاله لا يصح بدونها فله تفقد صلوة الرجل وصف الصلوة بكونها
مطلقه احتراز عن صلوة الجفارة فان المحاذات فيها لا تفقد بشرط الاشتراك
وهو يتحقق باحالة الفرضين وباقتداء المتطوعة وان يكون الاشتراك تحرية
واداء حتى لا يكون المحاذات في اداء ما سبق مفقود لان المسبوق في اداء
ما سبق منفرد لوجوب القراءة وسجد السهو فلم يكونا مشتركين **اللاحق**

مطلد
اختلاف في صلوات المشتهة

لأنه يؤدي مع الإمام تقديرا لذكره العناية وشرح تاج شريعة كما ينبغي
 أن يكون المرأة ممن تصح منها الصلوة حتى أن المجنونة إذا حاذت لا تقصد صلوة
 فذكر في النهاية نقلا عن الخليل صفة وصاحب الخليل صفة نقلا عن فوايد القاضى الإمام
 ابن على التسي أن حد الحاذات أن يكادى عضوا منها عضوا من الرجل حتى لو
 كانت المرأة على الظلة ورجل كذا أنها كفل منها أن كان يكادى الرجل شئ
 منها تقصد صلوة فذكر في النهاية أنما عني هذه الصورة ليكون قدم المرأة
 كاذبة للرجل لأن المراد بقوله أن يكادى عضوا منها هو قدم المرأة لا غيرها فاذ
 محاذات غير قدمها شئ من الرجل لا يوجب فساد صلوة الرجل نص على هذا
 فتاوى قاضى خان **خ** لو كنى الشواة ثلثا يفسد في صلوة واحد عشرتها
 وواحد عشر سارها وثلثة خلفهن إلى آخر الصفوف لذكر في الفتاوى والظواهر
 وكذا أربعة يفسد في صلوة أربعة خلفهن إلى آخر الصفوف وكانت امرأة تاف
 غاف عن جعلها كالثلث وعشرتها تقدر أن يفسد في صلوة أربعة نفر واحد عشرتها
 وواحد عشر سارها واثنتان خلفها لذكر في الفتاوى والظواهر ولو كانت واحدة
 تقصد صلوة ثلثة رجال واحد عشرتها وواحد عشر سارها وواحد خلفها لذكر
 ذكر في شرح المحتجب جامع الصغير **هـ** المرأة إذا أصلت مع زوجها في البيت أن كان
 قدما بخدا قدم الزوج لا يجوز صلواتها بالإجماع وإن كان قدمها خلف قدم
 الزوج إلا أنها طويلة تقع رأس المرأة في السجود قبل رأس الزوج جازت صلواتها

كان

لأن العبرة للقدم كما ذكرنا في أول هذا الفصل **ح** نية إمامة النساء بشرط يثبت
 اقتداء يهن وفي صلوة الجنابة لا يشترط **كا** قال تيجور زفر اقتداءها به وإن
 لم ينوبها منها كالرجل وتيجور زفر اقتداءها به في صلوة الجمعة والعبيد عند المنهور
 وأن لم ينوبها منها وإن قامت خلف الصفوف ففي رواية يصح اقتداءها بالنية
 الإمام **خ** إمامة المرأة للشواة جائزة إلا أن صلواتهم فرادى فضل **هـ** يكره للنساء
 وحدهن الجماعة فإن فعلن وقفت الإمام وسطهن فذكر في العناية أن صلوات الجماعة
 صلواتهم بغير إمامة وإقامة **هـ** مسبقا لحدث في الصلوة انصرف بغير توقف بعد
 سبق الحدث لأنه لو ملك ساعة يصير مؤذيا جزا من الصلوة مع الحدث وإذا الصلوة
 مع الحدث لا يجوز وفردا أدى وإذا فردا أدى يفسد الباقي ضرورة لأن الصلوة
 الواحدة لا تجزئ صحة وفلسا نفق على هذا مبسوط في الإسلام والمحيط **هـ**
 إذا كانا مأكلا كخلف وتوضأ وبني على صلوة والقبولان يثبتان فوهو قول
 الشافعي لذكر الكافي **هـ** تفسير الاختلاف هو أن يتوب واحد من المقدمين
 ويحج إلى الحراب **خ** أن قراقره وتكلم عامدا أو نكيبا لا ينبغي **ح** كسابقة
 الحدث وفي منزله ماء فلم يتوضأ وقصد الحوض والبيت أقرب من الحوض إذ
 كان في منزله والحوض قليل قد رصفين لم تقصد صلوة وإن كان أكثر تقصد
 لو كان الماء بعيدا فيه وبقي به يثر ماء يذهب الماء وإن كان بعيدا لأنه
 لو نزع الماء استقبل الصلوة وهو المختار فذكر في حيرة الفقهاء أن رجلا شرب

مطل
 إمامة النساء

مطل
 الاختلاف

على الرجل في كل ركعة
في كل ركعة

قال هذا

في الصلاة بغير وضوء ولا يتيم لا تفرد صلوة كيف يكون هذا رجل كسيف الحربة
في صلوة فانصرف ليتوضأ فيلحق في الصلاة بغير وضوء ولا يتيم امام احد
فانقدي به رجل قبل ان يخرج من المسجد يصح الاقتداء كذا حكى عن الفقيه جعفر
البلخي والديار محمد بن الحسن الشيباني **قال** في استقبال وهو الفياض
والاستيناف افضل **قال** قبل المنفرد يستقبل اي يتألف كذا ذكرنا وبني الامام و
المقدي احوال الفضية الجماعة كذا ذكر في الهداية **قال** المنفرد بعد ما توضأ يخير
بين اتمام الصلاة في بيته وبين الرجوع الى مصلاه ليؤدي صلوة في مكان واحد
وهو الافضل كذا ايضا في الهداية وكذلك صلوة التطوع كذا في خلاصة الفتاوى
قال المقدي يعطى الى مكان بعد ان يفي امام من الصلوة ولو انتم بغيره صلوة
في بيته لم يجز الا ان يكون بيته جنب المسجد بحيث لو اقتدي به صح اقتداؤه
حينئذ يجاز وان كان امام قد فرغ يتخير كما بينا وكذلك الله حق **قال** اذا فرغ
المقدي الى المسجد ينبغي ان يستقل اولا بفضاء ما سبق له امام في حالة تشاغله
بالوضوء بغير قراءة ويقوم مقدار قيام الامام وركوعه وسجوداته ولو زاد او
نقص لا يضره ولو سجد للمسهوالة اذا سهى الامام وسجد ينبغي له ان يسجد
في الموضع الذي سجدا منه **قال** في الاستحالة والاولى للامام ان تقدم مدركا
لان المدرك اذا قرأ على تمام صلوة من المسبوق اذ لا يحتاج المدرك الى الاستحالة
للتسليم والمسبوق يحتاج ان ينبغي هذا المسبوق ان لا يتقدم فلو تقدم بيته

الامام
المدرك

من حيث انتهى الامام فاذا انتهى الى موضع السلام ثاقب وتقدم مدركا ليسلم
بهم بغير التسليم ببقاء ركعة عليه ثم يقوم ذلك المسبوق فيقضي ما بقي
عليه كذا في الهداية **قال** ان توضأ الامام الاول و صلى في بيته ما بقي عليه بعد فراغ
الامام الثاني تمت صلوة وقبل فراغه كغير من المقدي **قال** لو اقتدي رجل
بالامام في ذوات الاربع فاحدث الامام وقدم هذا الرجل والمقدي لا
يدري انه لم صلى ولم يبق عليه فانه المقدي يصلي اربع ركعات ويقعد في كل
ركعة احتياطاً **قال** اذا حدث الامام ولم يكن خلفه الا رجل صار اماماً قدم
الامام اولا نوي هو ان يكون امام نفسه ولا لما فيه من صيانة صلوة كذا ذكر
في الهداية اذا خلو مكان الامام عن الامام بفسد صلوة المقدي حتى لو احدث
الامام ولم يقدم احدا حتى خرج من المسجد ففسد صلوة القوم ولو لم يكن خلفه
الا صبي او امرأة تفرد صلواتها **قال** المتنفل اذا اقتدي بالمقترض
فاحدث الامام وخرج من المسجد لم تختلف فسدت صلواتها وان لم يختلف
جاز صلوة الامام فسدت صلوة المقدي **قال** اما في حق المرأة اذا احدثت
هل ينبغي كالرجل عن ابراهيم بن رستم انه لا يجوز لها البناء وقال مشايخنا
الرجل كالمرأة اذا امكنتها ان تمسح على ثيابها وتصل البلية الى شعرها اما اذا
احتاجت الى كشف الرأس فليجوز لها البناء وكشف الذراع لا يمنع البناء لانها
ليست بعورة كذا روينا في هذا كله اذا لم يستنجي اما اذا استنجى الرجل والمرأة

مطلب
المتنفل بالمقترض
فاحدث الامام

من حيث

قدرت صلوة ولا ينبغي لانه ينكشف عورته ذكر في الفتاوى النظرية ان الفتاوى
 الامام ابا علي النسفي ان لم يجد ماء بدا من ذلك لم تقصد صلوة **كا** اذا كان
 البول على الصلابة ثم قدر الدرهم او اصابه حجر فتح راسه **والله اعلم**
 لم يبين على صلوة خلا فالابن لا ينبغي ان يندرج وجودها **هذه** ان جن او نام
 فاحتمل او اغنى عليه كاستقبال الصلوة وكذلك ان فطرته المصلي انه احده
 وخرج من المسجد فعمل انه لم يحدث بان ظهر الحائط رعا فاستأنف الصلوة
 فان لم يخرج من المسجد بنى عليها والقباس ان يستأنف في الاستحسان لا
 يوجب الاستيناف **كا** لو كان متيمم فراه سرا با فظنه ماء فاحرف
 من القبلة فظن انه سرا با وراه في ثوبه لو نأ فظنه دما واحرف فارعد
 او كان ماسح خف فظن انه مئة مسحة مضت فرجع ليعضل قدميه **يستأنف**
 الصلوة في الوجوه ولو في المسجد وان صلى في الصلابة فظن انه احده فذهب
 من مكانه فعمل انه لم يحدث فان كان يصلي جماعة وكان الصنف له حكم المسجد
 حتى لو انتهى الى آخر الصنف بنى على صلوة وان جاوز الصنف يستأنف
 الصلوة وان تقدم قدامه فاحد السترة وان جاوزها بطلت صلوة فانه
 لم يكن له سترة فمقدار الصنف خلفه حتى لو تقدم مقدار ما لو تافح تجاوز
 الصنف وتعد صلوة وان كان اقل منه لا وان كان يقبض موضع سجود
 من كل جانب **المانع** من الاقتداء في الفلاة قدر ما يسع فيه الصنف

(الاصح ان ينادى بالتيمم
 ويطلب الحائط او غيره)

(الاصح ان ينادى بالتيمم
 ويطلب الحائط او غيره)

الصفوف

(الاصح ان ينادى بالتيمم
 ويطلب الحائط او غيره)

الصفوف وفيه الصغير وفي منية المفتي قد را يصنف فيه فذكر في الفتاوى
 النظرية ان كان بينه وبين المتقدم في القوم اقل من ثلثة اذرع صح الاقتداء
 في مصلي العبد الفاصل لا يمنع الاقتداء وان كان يسع فيه صفاه او اكثر
 في المتخلف لصلوة الجنازة اختلف المسايخ وفي النوازل جعله كالسجدة يعني
 اصل لا يمنع الاقتداء وان كان يسع فيه الصفوف **كا** اذا كان بين الامام
 والمقدم طريقان كان ضيقا لا يمر فيه العجلة والوقوف لا يمنع الاقتداء
 وان كان واسعا يمر فيه العجلة يمنع الاقتداء وهذا اذا لم يكن الصفوف متصلة
 على الطريق اما اذا اتصلت الصفوف على الطريق يصح الاقتداء وهذا اذا كان
 الصف الذي على الطريق ثلثة او اكثر **بين المتقدم وبين الامام** حايط
 امكن الوصول اليه جازا والا فلا فذكر في خلاصة الفتاوى يجوز الحايط
 القصير الدليل **هذه** ان كان الحايط كبيرا وعليه باب مفتوح او ثقب لو اراد
 الدخول الى الامام يمكنه ولا يشبه عليه حال الامام بسماع او رؤية صح الاقتداء
 بقوله جميعا وان كان عليه باب سدود وعليه ثقب صغير لو اراد الوصول
 الى الامام لا يمكنه ذلك ولكن لا يشبه عليه حال الامام اختلفوا فيه واختار
 شمس لا يلهي الحلو ان يصح والعبارة للاشتباه ان رتبته حال الامام لا يصح
 الاقتداء وان لم يشبهه يصح فذكر في الفتاوى النظرية لو قام على سطح المسجد
 واقتدى بالامام في السجود والعبادة في هذا كاشتباه حال الامام وعدم الاشتباه

هذا هو الوجه الثاني في وجوب الصلاة في حال الخوف

لا يمكن من الوصول الى مكان التسليم باب في المسجد ولا يشبه عليه حال
مع الاقضية وان كان قائما على سطح داره وداره متصلة بالمسجد لا يفتح
وان كان لا يشبه عليه حال الامام لانه كثر المتخلف في البيت مع المسجد
الا الحايط فالعجب ان يصح الاقتدار كذا ذكره الفتاوى الغلانية
لا يعبر الا بعلاج يمنع الاقتدار وان كان على التمر جرس وعليه صف
يجوز صلوة وان كان على الجرس رجل واحد يصح الاقتدار وفي الاشياء
خلاف وكذا الطريق في كل موضع لا يصح الاقتدار هل يكون شارقا في
صلوة نفسه عند محله لا يكون شارقا في صلوة نفسه وعند باب
الحج يصير شارقا في صلوة نفسه لانه للصلوة جهتي عند الحج والعمرة
وكذا واحدة عند **فصل في صلوة الخوف** اذا اشتد
جعل الامام الناس طائفتين طائفة بازاء العدو ويفتح الصلوة بطائفة
فيصلي بهم رة وسجدتي ان كان مسافرا وصلوا الفجر ورعتين لانه
مقيما في ذوات الاربع ثم ينصرف هذه الطائفة التي صلى بهم الى وجه العدو
وياتي طائفة اخرى فيصلي بهم بقية الصلوة ويسلم الامام ولا يسلم الغم
ثم هذه الطائفة ينصرفون الى وجه العدو ويعود الطائفة الاولى فيقضي
بقية صلواتها بغير قراءة لانهم لا يحقون وينصرفون الى وجه العدو
يعود الطائفة الثانية فيقضي بقية صلواتها بقراءة لانهم مبنون

كذا

هذا هو الوجه الثاني في وجوب الصلاة في حال الخوف

كذا ذكره القدوري وكشف الفقهاء والهداية وغيره ولكن ينبغي ان ينصرفوا
شاة فاما اذا انصرفوا ربنا فانه لا يجوز صلواتهم كذا في القدوري وكشف الفقهاء
وعندنا في يجوز المقاتلة في حال الصلوة اذا ذكره خلاصة الفتاوى
وشرح القدوري وكذا ايضا عند مالك كذا في العناية **فصل في صلوة الخوف**
ينبغي للامام ان يصلي بالطائفة الاولى رعتين وبالثانية رة واحدة
كذا في القدوري وغيره وهذا قول عامة العلماء فذكر في العناية اذا اشتد
الخوف ليس الاشد اذ شرط عند عامة مشايخنا فذكر ذلك في العناية نقلا عن
التحفة ان سبب جواز الصلوة مع الخوف تقرب العدو من غير ذكر الخوف و
الاشتداد وقال في الاسلام في مبسوطه المراد بالخوف عند البعض حضرت العدو
ولا حقيقة الخوف على خوف من اصحابنا في تعليق الرخصة بنفس السفل حقيقة
الشقة لان السفر بسبب الشقة فاقم مقامها فلما حضر العدو وهو سبب
لخوف فاقم مقام الخوف فذكر في العناية ان صلوة الخوف على الوجه المذكور
في هذه المجموعة انما يحتاج اليها اذا تنازع القوم في الصلوة خلف الامام فقال
كل طائفة منهم خمس نصلي معك فاذا لم ينزعوا فالافضل ان يصلي الامام بركعة
تمام الصلوة ويرسلهم الى وجه العدو ويامر رجلا من الطائفة التي كانت بازاء
العدو ان يصلي بهم تمام الصلوة ايضا وتقوم التي صلت مع الامام بازاء العدو
فذكر في العناية ايضا ان ابا بكر كان يقول ولا مثل ما قال ابو ذر وم على الوجه المذكور

في ان يجعل الامام الناس طائفتين الى آخره ثم رجع وقال كانت مشروعة في
حيوة النبي ثم خاصة كيناه كل طائفة فضيلة الجماعة خلف النبي ثم وقد
ارتفع ذلك بعد وكل طائفة سمكت باداء الصلوة بامام على حدة فليجز
ادائها بصفة الذهاب والجيء **فصل** اذا اشتد الخوف فصار ركبا واحدا
يوم ايام بالركوع والسجود الى اية جملة شأوا اذا لم يقدروا على التوجه الى
القبلة لئلا ذكر في القدوري والهداية فذكر في العناية ان هذه الرواية
اشارة الى اشتداد الخوف بشرط جواز الصلوة ركبا فافرادى مومنين حتى لو
ركبة في غير حال الاشتداد بطلت صلوة لانه على كثر لم يرد فيه النقص بخل
المشي والذهاب فانه ورد فيه النقص بقاء التحريم وان كان على كثر او ذكر
في العناية عن انهم يصلون ركبا بالجماعة **لنبيل فضيلة الصلوة**
بالجماعة وليس يصح لانه اخل بالمكان شرط صحة الاقتداء ولم يوجد الا بان يكون
الرجل مع الامام على دابة واحدة فيصح الاقتداء لا تنفاد المانع والخوف من
يعاينونه كالخوف من العدو ولا ان الرخصة لدفع سبب الخوف عنهم ولا فرق
في هذا بين العدو والسبع لئلا في العناية ولكن **فصل في صلوة الكسوف**
ذكر الحسن بن زيد عن ابي مريد عن علي بن ابي حمزة الكوفي سنة لئلا في كفة الفقهاء
والنهيانية وقال بعض شائخنا انها واجبة لئلا ايضا في النهاية نقل عن كفة
الفقهاء فذكر في العناية ان سبب شرعيتها الكسوف وهذا **تصاوي اليه**

شرط

شرط سائر الصلوة **فصل** اذا انكسفت الشمس يصلون ركعتين ان شأوا
جماعة وان شأوا فرادى في منازلهم او في موضع اجتماعهم لكن الجماعة افضل
فاذا صلوا بالجماعة يصلي بهم امام الجمعة عندنا يصلي بهم ركعتين ويطول القراءة
فيها ويخفي عن الناس ويحجب عن الناس وعن مؤذروايتان والضحى قول في ح
وليس في هذه الصلوة اذان ولا اقامة ولا خطبة وذكر في النهاية نقل عن شرح
الطحاوي انه يصلي في الكسوف في المسجد الجامع او في مصلى العيد في الوقف
التي يستحب فيه سائر الصلوة دون الاوقات المأهولة كذا في مبسوط
شيخ الاسلام والمحيط قال انما افق اذا انكسفت الشمس في وقت مكره او غير
مكره نوى الصلوة ويخطب خطبتين بعد الصلوة لئلا ذكر في النهاية نقل
عن خلاصة الفتاوى الغزالي **فصل** في قول في قول يصلي ركعتين
كل ركعة بركوعين وفي قول يصلي اربع ركعات في اربع سجودات وصورة القول
الاول يقوم في الركعة الاولى يقرأ الفاتحة والسورة يركع ثم يقوم من غير
ان يسجد فيقرأ الفاتحة والسورة ثم يركع ويسجد سجدين ويقفل في الثانية
مثل ما فعل في الاول لئلا ذكر في النهاية وتاج الشريعة في شرحه وكل تكبير فائدية
تمام ركعة واحدة ولهذا لو تركه تكبيرة منها لا يجزئ الصلوة كما لو ترك ركعة
من ركعات الاربع لئلا ذكر تاج الشريعة في شرحه **فصل** اذا فرغوا من الصلوة
ينبغي ان يستقبلوا القبلة ويستغفروا بالدعاء حتى تنجلي الشمس لئلا في القدوري

والهداية والنهاية وكفة الفقهاء وغيره **نه** الامام في هذا الدعاء **سبحا**
 ان شاء جلس مستقبل القبلة وان شاء قام معه وان شاء استقبل
 النكس بوجهه معه او يؤمن القوم قال تسمى الآية الحلواني وهذا حسن
نه لو قام واعتد على عصى له او على قوس له ومعا كان ذلك حسنا
 ايضا في بسوط الشيخ السلام والمحيط **نه** ان لم يحضر صلى النكس فرادي وان
 شاء وارثتي وان شاء وارثا فذلك افضل لانه المبسوط والمحيط
 عن فتنة التفتيم والتقدم **فصل في صلوة الخسوف** **خف** اما الصلوة
 في الخسوف فالتة فيها ان يصلوا فرادي في منازلهم لان الخسوف في
 الليل والاجتماع في الليل مما يتعذر **فصل في صلوة الاستسقاء** **وي**
 ابوسنة قال سالت اباي عن الاستسقاء هل فيه صلوة مسنونة قال
 ابوح ليس في الاستسقاء صلوة مسنونة في جماعة فان صلى النكس حدها
 جاز وانما الاستسقاء الدعاء والاستغفار لذاته القدوري **نه** قاله
 شمس الائمة الحلواني ذكر في المحيط ان النكس يخرجون الى الاستسقاء مشافه
 لا على ظهورهم واثم في ثياب خلي او غسيل او مرقع متدليل خافي
 نائسي رؤسهم في كل يوم يقدمون الصدقة قبل الخروج ثم يخرجون
 هذا تفسير قول محمد الحسن الشيباني وقريب من مذهبه ما ذكر في خلاصة
 الغزاليه من ذهب الشافعي اذا غارت النمار وانقطعت الامطار وانهارت
 القنونا

فيستحب

فيستحب للامام ان يامر الناس ولا بصيام ثلثة ايام وما اطا قوامن
 الصدقة والخروج من المظالم والتوبة من المعاصي ثم يخرج بهم في اليوم
 الرابع وبالعجائز والصبيان متنظفين في ثياب بدلة واستكانة
 متواضعين والى هذا اشار لفظ الهداية والنهاية **خف** قال ابوس ومحمد
 يصلي الامام او نايبه بالنكس في الاستسقاء ورثتي جماعة يقرأ فيها
 ما شاء لكن الافضل ان يقرأ بسم ربك الاعلى وهل يتك حديث
 الفاشيه ورواية يكثر فيها كما في صلوة العيد وعذات في ايضا
 يصلي جماعة لذاته الحلة وشرح القدوري **خف** بعد الفراغ من الصلوة
 يخطب عن النكس وم وعذات لا يخطب في ثلثة القدوري ان الامام
 يقبل رداءه ولا يقبل القوم ارضيتهم **نه** صفة تقليب التراب ان كان
 مرتعابا كان خيصة جعل اسفلا عليه وان كان مرقا بان كان
 جنة يجعل جانب اليمين على الجانب الايسر والجانب الايسر على الجانب اليمين
 ولا يحضر اهل الذمة الاستسقاء وقال مالك اذا خرجوا لا ينبغي من ذلك
 لذاته النهاية **الباب السادس في القراءة وسجود التلاوة وسجود الشهود**
وسن الصلوة **نه** ما علم ان القراءة في الصلوة على ثلثة اقسام قسم
 يتعلق به الجوار مع الالهة وقسم يخرج به عن حدة الالهة وقسم يدخل
 به في الاستجاب اما الاول لو قرأ آية قصيرة ولم يقرأ الفاتحة مجازة قوله

واما ركعتين كالعيد بقراءة
 هذرية وطفية وتليدات روايت
 كما في صلوة العيد ويستقبل
 بالدعاء الى القبلة قائما
 فتعود مستقبل القبلة
 والركعتين

في قوله تعالى
 ولو قرأ اية قصيرة
 ثلاث مرات هل يجوز
 وقيل يجوز وقال
 خلاصة الفتاوى
 سمعت من ثقات
 ان فيه اختلافاً
 والمشايع والثاني
 ان قراءة اية
 قصيرة ثلاث
 مرات في ركعة
 واحدة لا يجرى
 فيها جواز
 ولا يفسد الركعة
 بل هي كقراءة
 اية واحدة

الى سورة والسماء ذات البروج واوسطا **المفضل** من سورة والسماء
 ذات البروج الى سورة لم يكن وقصار **المفضل** من سورة لم يكن الى اقل القرآن
 وقيل الطوال من سورة الحجرات الى سورة عبس وتوفي والاوسط من سورة
 بقرت الى سورة والضحى ثم القصار من اقل القرآن **نه** قال صاحب النهاية
 حليم الدين السقناقي وجدت رواية مصرحة بحللة اللطيفة ومثله
 للغة على وجه التقسيم من جانب صاحب المحيط انه يقرأ في الركعتين
 بربعين او خمسين او اثنين اية سوى فاتحة الكتاب كذا ايضا في جامع
 الصغير ثم قال ولم يرد بقوله اربعين او خمسين او اثنين اربعين
 او خمسين في كل ركعة بل راد به اربعين فيهما في كل ركعة عشرون اية
 كذا في المحيط **خف** هذا كله في حالة الاختيار اما في حالة الاضطرار فيركل
 بقدر الايفوت الوقت وفي السجدة الفاتحة واية سورة شاء كذا في الهداية
ق يخاف المصلي فوت الوقت ان قرا الفاتحة والسورة **خف** يجوز
 ان يقرأ في كل ركعة بآية في جميع الصلوات ان خاف فوت الوقت بالزيادة
 كذا في مولانا طاهر الدين المرغيناني وسيف الدين السبكي وخص البزدي
 في **خف** يطول الامام الركعة الاولى على الثانية في صلوة الفجر بالاجماع كذا
 في الهداية وكذا في سائر الصلوات عند خله فالحمل سواء عندها لئلا
 ذكر في الكافي والهداية واما اطالة الركعة الثانية على الاولى فكلوه بالا

ابرح ويكرونها لا يجوز كذا ايضا في خلاصة الفتاوى والهداية
خف لو قرأ اية قصيرة ثلاث مرات هل يجوز عند ما قيل يجوز وقال
 خلاصة الفتاوى سمعت من ثقات ان فيه اختلافاً والمشايع والثاني ان قراء
 الفاتحة ومعه سورة قصيرة او ثلث ايات قصارا واية طويلة جاز من
 غير تراخيه والثالث المستحب في الفجر في الركعتين اربعون اية سوى
 الفاتحة كذا في جامع الصغير لقاضي خان والهداية **خف** المستحب في الظهر
 مثل القراءة في الفجر كذا في الهداية وايضا ذكر فيه نقلا عن الاصل دون
 قراءة الفجر في العصر خمس عشرة اية وفي المغرب بقصار **المفضل** وفي
 مثل العصر على قول ابرح اذا قرأ اية قصيرة وهي كمال الثلث او كل ثلث
 بحوله تعالى فقتل كيف قدر ثم نظر وما كتب ذلك بجزءه خلا في بين
 المشايخ واما اذا قرأ اية قصيرة وهي كلمة واحدة بحوله تعالى مد هامتنا
 او ايتى به حرف واحد بحوله تعالى ص ن ق هذه ايات عند البعض
 اختلف المشايخ **نه** اذا قرأ اية طويلة في ركعتين نحو اية الكرسي واية المدا
 قراء بعضها في ركعة وبعضها في ركعة اختلف المشايخ فيه على قول ابرح قال
 بعضهم لا يجوز وعائمه على انه يجوز كذا في المحيط وذكر في شرح الهداية
 وبعض الفتاوى الافضل ان يقرأ في الفجر والظهر من طوال **المفضل** وفي العصر
 والعشاء من اوسطها وفي المغرب من قصارها **نه** طوال **المفضل** من سورة الحجرات

وفي غريب الروايات لا يقرأ في الركعة الأولى من أول السورة أو من وسطها أو من آخرها
وان قراء آخر السورة في ركعة كبره ان يقرأ آخر سورة في الركعة الثانية وقال بعضهم لا يكره
وهو الصحيح وان اراد ان يقرأ آخر سورة في الركعتين او سورة تامة فاكثرها آية انضامها آية
وان اراد ان كانت بثلاث آيات أو فوقها وان كانت آية أو آيتين فلا يكره كذا في الهدى
والغناية ونية المصلي فذكر في خلاصة الفتاوى نقل عن بعض شيوخ
الجامع الصغير لا خلاف في أن إطالة الركعة الثانية على الأولى مكرهه ان كانت
سرت آيات أو أكثر وان كانت أقل من ذلك لا يكره **ليس** في شيوخ الصغار
قراءة سورة بعضها لا يجوز فيها غيرها **لا** يقرأ المؤمن خلف الإمام
خلفه قال الشافعي في الفاتحة **جمع** بين السورتين بينهما سورة في ركعة
واحدة مكرهه وفي الركعتين ان كان بينهما سورتان لا يكره وان كان بينهما
سورة واحدة قال بعضهم مكرهه وقال بعضهم ان كانت السورة طويلة لا يكره
كما اذا كان بينهما سورتان قصيرتان وقال بعضهم لا يكره اصلا كذا في الفتاوى
الظهيرية **خ** ان قراءة ركعة سورة وفي ركعة اخرى سورة فوق تلك السورة
او فعل ذلك في ركعة في مكرهه كذا في الفتاوى الظهيرية هذا كله في
الفرائض اما في النوافل فلا يكره هذه الجملة كذا ايضا في الفتاوى الظهيرية **هد**
القراءة في الفريضة واجب لكل ركعة في الركعتين الأولى وعنده الشافعي في
الركعات كلها وقال مالك في ثلث ركعات مخيرة في الأولى بين ان شاء فقرأ
الفاتحة بغير ضم سورة وان شاء مسكت وان شاء سجد كذا في الهدى
الا ان الفضل ان يقرأ الفاتحة ولهذا لا يجب سجدة التهنئة بترك الفاتحة
في الركعتين الا في رواية **مس** ان ضم السورة في الركعة الثالثة

ان يقرأ آية
طويلة مثل آية
المدانية او ثلث
آيات اختلعا
فيه ان قراءة
ثلث آيات
اولى او بلغت
الآيات مقدار
اقصر سورة
في القرآن المعية
كثرة الآية لا كثرة
الكلمات وعدد
الحروف
فأصحان

وان حسن ان يسجد في اول كل ركعة عند اصحابنا جميعا لاختلاف فيه من زعم انه يسجد مرة في الأولى
فحسب فقد غلط على اصحابنا غلطا فاحشا ومن تأمل كتب اصحابنا والروايات عنهم لم يكن
الاجتزاف في العجوب فعندنا ورواية المصنفين الى حنفية راجع انه يجب التسبب في الثانية
كوجوبها في الأولى وفي روايتها ورواية الحسن عن أبي حنيفة راجع لا يجب الا عند الافتتاح
او الرابعة في الفريضة ساجدا سجدة التهنئة في الأولى في ظاهر الروايات **لا** يكره
يجب قال الامام في الاسلام في شرح الجامع الصغير ان السجدة في الاخيرين في غير فريضة
مستروعة نقلا وهذا لوقراء فيها لا يلازم سجدة التهنئة اذا ذكر في الغناية **والصحيح**
وان لم يقرأ في الاخيرين ولم يسجد كان مسيئا ان كان متوقفا وان كان **مس** في
ساجدا عليه سجدة التهنئة وعنه ان يسجد فيها ولا يسكت الا ان **تراء** بعد الفاتحة
اذا اراد ان يقرأ الفاتحة فليقرأ على جهة التثنية لا على جهة القراءة وبه من وسط السورة
اخذ بعض المشايخ **خ** لو صلى صلوة يوم وليلة ثم تذكر انه ترك القراءة
في ركعة واحدة ولا يذكر في صلاة تركها قالوا يعيد صلوة الفجر والوتر
لذا ذكر في الفتاوى الظهيرية ولو تذكر انه ترك القراءة في اربع ركعات يعيد **الظ**
والعصر والعشاء **خ** يحرر الامام في صلوة المغرب والعشاء والفجر والجمعة وفي ركعتين بكرة
العيد يسجد التي يخاف فيها النظر والعصر لانه الهداية **نه** المنفرد يتخير بالانهاق
في الاداء بالجمعة والخافة والجمعة افضل وكذلك في القضاء كذا في الهداية وذكر
الامام قاضي خاني ليجزى بالقراءة بعد خروج الوقت **ق** لو ترك الفاتحة
في الصلوة يؤمر باعادة الصلوة وقال في بعض الكتب يجوز صلوة ولو ترك
السورة لم يؤمر **من** قراءة في العشاء في الأولى بين السورة ولم يقرأ
الفاتحة لم يعده الا في بين كذا ايضا في الجامع الصغير والهداية وان قرأ
الفاتحة ولم يزد عليها قرأ في الاخيرين الفاتحة والسورة ويجزى كذا ايضا

في الصلاة
في الركعة الأولى
في الركعة الثانية
في الركعة الثالثة
في الركعة الرابعة
في الركعة الخامسة
في الركعة السادسة
في الركعة السابعة
في الركعة الثامنة
في الركعة التاسعة
في الركعة العاشرة
في الركعة الحادية عشرة
في الركعة الثانية عشرة
في الركعة الثالثة عشرة
في الركعة الرابعة عشرة
في الركعة الخامسة عشرة
في الركعة السادسة عشرة
في الركعة السابعة عشرة
في الركعة الثامنة عشرة
في الركعة التاسعة عشرة
في الركعة العشرون

في الركعة الأولى

في الجامع الصغير والهداية **هذا** عندنا **وم** وقال عيسى بن ابيان من اصحاب محمد بن الحسن الشيباني ينبغي ان يكون الجواب على العكس اذا ترك الفاتحة يقضيها في الاخيرين واذا تركه السورة لا يقضيها **روي** حسن بن زياد عن **ع** انه يقضيها **وع** ان لا يقضي واحدة منهما **كذا** ايضا في الهداية اما لو قضي السورة في الشفع الثاني كانت السورة مرتبة على الفاتحة **وج** السورة خاصة هكذا **روي** ابن شجاع عن **ع** وابس لانه في الفاتحة **م** ثم في الفاتحة صفة اذا نها **و** في السورة قاض فيجهر بالسورة كما يجهر بالاداء فلا يكون جمع بين الجهر والخافت في رتبة واحدة **تقدیرا** **وروي** هشام عن محمد بن الجهم اصلا **و** في ظاهر الرواية يجهر بهما **كذا** ذكر في الجامع الصغير قاضي خاة والهداية فذكر شيخ الاسلام هذه المسئلة في باب التمام المبسوط فقال الظاهر من الجواب في جهر بالسورة ويجا فت بالفاتحة **و** **كذا** ذكر الامام القمي في قوله والفتحة ما ذكره البلخي وهو جهر بالسورة دون الفاتحة قال بعضهم يقدم السورة على الفاتحة وقال بعضهم يؤخر وهو الاشبه **وابعد** من التغيير وقال صاحب النهاية **كذا** وجدت بخط الاستاذ **ح** لو تركه الفاتحة مع السورة في الاول يقضيها في الاخيرين ويجزئ في صلوة الجهر واذا كانت في الجهر والمغرب تركها في الاوليين تفسد صلوة ولا يتصور قضاؤها **خ** الخاففة ان يسمع نفسه **كذا** ذكر في خلاصة الفتاوى وغيره **و** الجهر ان يسمع غيره وهذا عند

لان

لان مجرد حركة اللسان لا يسمى قراءة بدو الصوت **له** اختلفوا في حد وجوب القراءة على ثلاثة اقوال **ع** الشيخ الامام ابو بكر بن محمد بن الفضل البخاري والشيخ الفقيه جعفر البجلي **ب** شرط لصحة القراءة خروج الصوت من الفم **يصل** الى اذنه **و** بشرط ان يشرط صحة القراءة خروج الصوت من الفم **و** ان لم يصل الى اذنه ولكن بشرط ان يكون مسموعا في الجملة حتى لو ادنى احد اصاح اذنه الى فيه لسمع كفي **و** ان لم يسمع القاري والامام الا في لم يشرط السماع اصلا **واكتفي** بتصحيح الحروف **كذا** مذكور في الهداية **ا** اذا صحح الحروف بلسانه ولم يسمع نفسه لا يجوز صلوة عند الامام **اب** بكر والامام **اب** جعفر **و** يجوز عند الاخرين واختار شيخ الاسلام وقاضي خان وصاحب المحيط قوله **اب** بكر **و** **اب** جعفر **ق** الاخرى يلزم تحريك اللسان في الصلوة **م** كان القراءة عند محمد بن الفضل **كذا** ذكر في شرح شيخ الاسلام المعروف بخواهر زلف **و** في فتاوى الفقيه **اب** جعفر البلخي لا يلزم **ق** قال شيخ الاية الحلواني يؤمر بتحريك الشفتين واللسان ويلزم **و** ذكر في بعض شروح القدوري ان الاخرى على نوعين **ا** اخرى قديم هو من قبل ذلك **ب** اخرى جديد هو من قطع لسانه فالاول تجزئ صلوة بغير قراءة في القلب وتحرك في اللسان والثاني لا تجزئ الا بقراءة بالقلب وتحرك باللسان **ق** لو اصابه وجع سني لا يطيقه الا باسكاه الماد في فيه

مطلوب الاختلاف في حد وجوب القراءة بشرط لوجوب القراءة خروج صوت يصل الى اذنه بشرط المدق

او ياخذ دواء بين كسائه وضاق الوقت فانه يقتدي بامام فان لم يجد
يصلي بغير قراءة ويعذر **خ** يكره ان يصلي وفي فيه شئ يمسه من دينار
او درهم او لؤلؤة **م** ان يكون يمكنه من القراءة يجوز وان كان يمنعه من القراءة
لا يجوز الصلوة لذاته الفتاوى الظهيرية **خ** جل افتح الصلوة ونام قراء
في صلوة وهو نائم لا يجوز وهو المختار **خ** ان احصر الامام عن القراءة فقدم
غيره اخراجه عنده **ح** وقال محمد وابو بكر لا يجوزهم ولو قراء مقدار ما يجوز به الصلوة
لا يجوز بالاجماع **ف** ذكر في الكافي اذا احصر الامام في القراءة وفتح المقتدي لم تقصد
لذاته الهداية قالوا هذا اذا احصر الامام قبل ان يقرأ قدر ما يجوز به الصلوة
او بعد ما قراء الا انه توقف ولم ينتقل الى آية اخرى اذا قراء قدر الجواز
الى آية اخرى ففتح المقتدي عليه تقصد صلوة الفاتح لانه تعليم وتعلم بلا حرج
والصحيح انه لا تقصد بكل حال **ح** لو اخذ الامام من المقتدي قبل تقصد صلوة
الامام والصحيح انه لا تقصد **خ** في الجامع الصغير للصمد الشيرازي لو قراء
قدر ما يجوز به الصلوة قالوا ينبغي ان تقصد صلواتهم وصلوة الامام ان اخذ
الامام وقدر في خلاصه الفتاوى الوجه الثاني هو توقف الامام بعد قراءة
ما يجوز به الصلوة حتى فتح المقتدي اختلفوا فيه والاصح لانه لا تقصد صلوة
المقتدي وان اخذ الامام بفتح لا تقصد صلواتهم ولا ينبغي ان يفتح قبل الا **م** يستفاد
ولا ينبغي للامام ان يلجأ المقتدي بل يركع ان قراء قدر ما يجوز به الصلوة او يستقل

صلى الله عليه وآله

الى آية

الى آية اخرى اذا ذكر في الهداية وفي كثره الفتاوى النظرية ان انتقل من آية
الى آية اخرى وبينهما آيات تكراه **خ** لو كان الامام انتقل من آية الى آية اخرى
تفقد صلوة الفاتح **م** تفقد صلوة الامام لو اخذ بقوله وينبغي للمقتدي ان لا
يجل بالفتح **ح** فتح المصلي على غير امامه تقصد **خ** اذا قراء الامام من
مصحف تقصد صلوة عنده **ح** خلا فالحق في كثره الفتاوى ان قيد الامام
ليس بشرط لان حكم المنفرد كذلك فمنهم من يقول هذا اذا قراء الامام
مقدار آية تامة ومنهم من يقول مقدار الفاتحة والظاهر ان القليل
والكثير سواء عنده **ح** في الفساد وعند هاهنا عدمه سواء لذاته الفتاوى
ثابت في المكتوب على الحراب حتى فهم من غير ان يقرأ بلسانه والصحيح ان
صلوة يجوز **ق** يجب على الاقوي ان لا يترك الاجتهاد انا ليله ونهار حتى
يتعلم قدر ما يجوز به الصلوة فان قصر فيه لم يعذر وان اجتهد ولم يقدر
يعذر واما ما لا يمكن اقامة الحجة في كثره الفتاوى والتركي بقراءة الهداية
الرحمن الرحيم بالهاء والخاء المنقوطة عليه والمعزوب بالذال المعجمة فلا
رواية فيه عن السلف المتقدمين وينبغي ان يجتهد واحتج بصحة قدر الفرض
فان لم يقدر واصلوا به قراءة وان قراء حسب ما ذكرت فسدت صلواتهم
وصار بمنزلة الكلام وكان اخرها سائرون يفتنون بجواز الصلوة بتلك القراءة **ح**
ليكن لا يقتدي به غيره واسار الى هذا رواية القنية **ق** اذا قال الحمد لله

وكذا اياك نعت اول الصلوة اول يات ولم يولت اول الفراء تقدر
لو قرأ المغرب بالراء المعية تقدر ولا الزاين بالراء المعية لا تقدر
خ سرات لا تقدر والاعلى اولى **خ** يجب على المولى ان يعلم ملوك
من القرآن قدر ما يحتاج اليه لئلا ايضا في القينة والفتاوي الكبرى
وكذلك على الزوج ان يعلم زوجته من القرآن قدر ما يصلح به الصلوة
لئلا في القينة **ق** يكره للقوم ان يقرأ القرآن جملة واحدة لتفهمها تركه
الاستماع والانصات لما سوره بما اذا قال برهانه الذي صاحب الحجة
خ فلا بأس باخذ الابن لتعليم القرآن في زماننا **خ** قال الفقيه ابو الليث
كنت افي ببلدة فرجعت عنها افي ان لا اخذ الابن على تعليم القرآن
وافي ان لا ينبغي للعالم ان يدخل على السلطان وافتي ان لا ينبغي ان
يخرج العالم الى الرستاق ويذكرهم بجموعا له بذلك شيئا فرجعت
من كل تخزاع ضياء العلم والقرآن وحاجة الخلق وجمال الرستاق
لئلا مذثور في الفتاوي النظرية **خ** وجعل من رجل يقرأ القرآن لا ينبغي
ان يعلم فانه سلم على عليه ردا سلمه تكلموا فيه المختار اني يجب خلعه
ما اذا سلم وقت الخطبة وعلى هذا اذا مر والمودن يؤذن **خ** لا بأس
بقراءة القرآن اذا وضع جنبه على الارض وكفى بضع رجليه لئلا في الحيط
خله في الفتاوي **خ** المرأة اذا كانت تقرأ عند الغزل والرجل عند النج

فيما يشترط في قراءة القرآن
من حيث الالفاظ والاداء

في الملك ابو حنيفة

يكوز ان كان قبلها حاضرا وكذا الوقرام مائيا ولا يشغل المني **خ** صبي
يقراء القرآن في البيت واهله يشغلون بالعمل معدورون في تركه العمل
الاستماع اذا فتحوا العمل قبل القراءة جاز والا فلا فذكر في النهاية
لا بأس بدفع المصحف الى الصبية يعني اذا كان الصبية محدثين فذكر
في الفتاوي الكبرى اذا كان الرجل يعلم بعض القرآن ولا يعلم الكل واذا
وجد الفاع كان تعلم القرآن افضل من صلوة التطوع وتعلم الفقه
افضل من ذلك لانه تعلم جميع القرآن فرض ثمانية وتعلم ما لا يد منه
من الفقه فرض عين والاستغفار يتعلم فرض العين اولى **ق** غفر الله
لغيره الذي المرغبات من ختم القراءة في السنة مرة لا يكون هاجرا للقراءة
وغفر له من ختم القرآن في السنة مرتين فقد قضى حقه **خ** لو قرأ
رجل القرآن ولحن في قراءته فسمع انسان ان علم السامع انه لو لقنه
الصواب لا يدخل عليه الوحشة والعداوة يلقنه وان علم انه لو لقنه تقع
العداوة فهو في سعة منافع لا يخبره **ق** لا يكره قيام قارئ القراءة
عظيما لما اذا كان مستحقا للتقظيم فذكر في الفتاوي النظرية
ان قوما يقرؤون القرآن من المصاحف او يقرأ رجل واحد فدخل عليه
واحد من الاجلة واشراف فقام القاري لاجله فقالوا ان دخل عالم
او ابراه او استاده الذي علمه العلم حازله ان يقوم لاجله وماوي ذلك

مطلب
قيام قارئ القرآن

بكر

لا يقرأ القرآن في الحمام وأما ياءه إذا قرأ بها وإن قرأه في نفسه لا يركب
 وهو المختار ولذا ذكر الخليل والشيباني في السجدة عظمة وقراءة القرآن
 فالاستماع إلى العظة أو في قولواخذ الحديث القرآن بكمه عن محمد بن كلاب
 به وكره عامة مشايخنا وألوح المكنون عليه آية تامة من القرآن كما في
 جسد الجلدان كان مشتركا لا يخلأخذ وأه لم يكن مشتركا يخلأخذ
 من جلد إذا لم يكن الجلد متصلا بالمصحف في لا يجوز لحدوث الذي يقرأ
 القرآن من المصحف تقليد لا وراق بقلم أو بمرادة والمبراة قلم تراك
 فها خلت المشافرة في تعليم الحائض والجنب والصحيح أنه لا يركب
 أن كان يلقن كلمة وكلمة وينقطع بين الكلمتين على قول الكوفي وعلى قول
 الطحاوي يعلم نصف آية وينقطع ثم يعلم نصف آية أنه لم يكن منقطع
 أن يقرأ آية آية خفا أما هذا الرجلين إلى جانب المصحف أنه لم يكن جلد
 لا يركب ولذا لو كان معلقا بالوتر وهو يقرأ الرجلين إلى جانبه لا يركب
 خفا التفسير والنقطة في المصحف قال مشايخنا هذا زمانهم أما
 زماننا فالنقط حسن وهذا امر لازم لا بد منه خفا المصحف إذا كان
 عتيقا وصار رجال لا يقرأ فيه وخيف أن يضيع يجعل في وقت طاهر
 ويوفر هكذا ذكر في الفتاوى الكبري ومينة المفتي في لا يجوز بالمصحف
 العتيق الذي لا يصلح للقراءة أن يجلده القراءة في لوجعل المصحف جوال

٨٤
 في الصلاة
 أو في الصلاة

وهو يركب عليه لا بأس به في رأي بعض الأئمة شيئا نايرمون إلى
 هدف كتب عليه أبو جهم فنهاهم عنها في يجوز رمي براءة القلم
 الجريد ولا يرمى براءة القلم المستعمل لا احترامه ككناسة المسجد ولا
 يلحقه موضع يخل بالتعظيم **فصل في سجود التلاوة** نه أعلم أنا
 محتاج في هذا الفصل إلى معرفة شيئا منها وجوب سجدة التلاوة و
 بيان شرطها وبيان ركنها وضممتها وبيان مواضعها وبيان متى يجب
 عليه وبيان كيفية أدائها أما سبب وجوبها فتلاوة آيات معروفة من القرآن
 وسماها وهي أربعة عشر في آخر الأعراف وفي الرعد والنحل وفي
 أسرايل ومرتحم والآل من الحج والفرقان والنمل والتميز وفي
 هم السجدة والنجم وإذا السماء انشقت وأقرأه وأما شرطها فالطهارة
 من الحدث وعن النجاسة الحقيقية واستقبال القبلة وسن التكبير
 في الابتداء والانتهاية وأما ركنها فوضع الجبهة على الأرض وأما صفاتها فأنها
 واجبة عندنا وقال الشافعي أنها مكنته لئلا يبسط يديه والحمد لله
 عند الشافعي أربعة عشر أيضا لكن في الحج سجدة واحدة وليس في غيره سجدة واحدة
 الغزالية وعند الشافعي السجدة في سجدة عند قراءة آيات نفيد
 وعندنا عند آية الثانية عندنا وهو لا يسجد فكان الحاله في بيتنا
 وبينه في حق مواضع السجدة من ثلثة مواضع فذكر في بعض كتب الفقه أنه

وعلى الجنب على الفور
 بل على التمام في بيتي

سورة الفتح وما بعد ذلك ليس من مواضع السجدة **نه** ذكر في الايضاح
 والمحيط ان كل من لا يجب عليه الصلوة ولا قضاء الصلوة كما يحض والنفس
 والكافر والصبي والمجنون فلا سجود عليهم يعني اذا قرأ واحد من هؤلاء
 آية السجدة او سمع لا يجب عليه سجدة التلاوة لئلا يخلطه الفناء **خف**
 لو سمع منهم مسلم عاقل بالغ يجب عليه سماع ولو قرأ الجنب او المجنون او سمع
 يجب عليهما ولذا المريض **خف** لا يجب اذا سمعها من غير طهر وهو المختار
 ومن التائم الصحيح انما يجب ان سمعها منه **خف** ان سمعها من الصديقه
 لا يجب عليه **نه** المريض اذا سمع آية السجدة وهو عاقل من ادائها بالايدي
 لا يجب اصلا **خف** لو قرأ آية السجدة بالفارسية فعليه وعلى من سمعها السجدة
 فهم السامع اولاً وقد ذكر في عم الشفيع كتابه اذا تلى آية السجدة بالالف
 وسمعها غيره زمته السجدة عند ما علم بها السامع اولم يعلم وقال ابو بكر
 وم ان علم بها يجب الا فلا لئلا يوضح **خف** لو قرأ بالعربية بلام
 مطلقا لم يعذر في التاخير ما لم يعلم **خف** لا يجب سجدة التلاوة لكتابة
 القرآن ولا يجب على الاصح والنائم **هد** من قرأ تلاوة آية السجدة واحدا
 في مجلس واحد اخراته سجدة واحدة الاصل ان مبنى السجدة على التداخل في
 المخرج وهو تداخل السبب ون الحكم وامكان التداخل عند تحريك المجلس
 لكونه جامعا للتفرقات **هد** لو تبدل مجلس التلاوة دون السامع على

ما قبل والاصح انه لا يتكرر الوجوب على السامع **خف** اذا قرأ آية السجدة بالالف
 لا يجب عليه السجدة ولو فعل في الصلوة لا تقدر لئلا يقبض الاله لا ينوب
 عن القراءة **خف** اذا قرأ القرآن بكونه انه يترك آية السجدة ولو قرأ
 آية السجدة كلها ان لم يركع في اخرها لا يسجد ولو قرأ الحروف التي فيها
 السجدة وحدها لم يسجد ما لم يقرأ اكثر الالة او اكثر من نصفها لا آية
خف اجمعوا ان سجدة التلاوة في الصلوة يتأدى بسجدة الصلوة وان لم
 ينو هذا اذا سجد للصلوة على الفور على ذلك الحالة والفور عبارة
 عن السرعة **خف** اختلفوا في الركوع قال الشيخ الامام الموف بخواهر
 لا بد للركوع من النية حتى ينوب عن سجدة التلاوة نص عليه محمد ولو
 قرأ بعد آية السجدة تلك آيات وركع لسجدة التلاوة قال الامام خو
 لا ينوب عن الركوع من السجدة وقال شمس الاله الحلو لا ينقطع الفور
 بتلك آيات وينوب فان قرأ اكثر من تلك آيات لا ينوب **خف**
 رجل قرأ آية السجدة في الصلوة ان كانت السجدة آية السورة او قريبا من
 اخرها بعد آية او يتابع الى آخر السورة فلو بالختيار ان ركع بها ينوب
 التلاوة وان شاء سجد ثم يعمر الى القيام ويتم السورة وان وصل بها
 سورة اخرى كان افضل وان لم يسجد للتلاوة على الفور حتى ختم السورة
 ثم ركع وسجد يسقط عنه سجدة التلاوة ولو ركع لصلوة على الفور يسقط عنه

اذا وجبت سجدة التلاوة
 في الصلوة فقرأ بعد ما انتهى
 او تلك آيات لم يركع ولا يسجد
 جاز ولا سقطت عنه سجدة التلاوة
 لان هذا التقدير لا ينقطع الفور
 وانقلوا في سجدة التلاوة
 في كل حال لا يسقط عنه
 سجدة التلاوة الا اذا نوى
 في ركوعه او في سجدة
 في آية المشايخ لا يحتاج
 الى النية ويصير سجدة
 التلاوة مؤداة بالاداء
 لان الصلوة انما تكون فيسقط الاداء
 اذا انقطع الفور يحتاج
 الى النية
 فانها خان

سجدة التلاوة في سجدة التلاوة اول من يركع وكذا اذا قرأ
 بعدها آيتين **نه** اذا دخل مع الامام بعد ما سجد الامام سجدة التلاوة
 لم يكن عليه ان يسجد ها في الصلوة وليس عليه ان يسجد ها بعد الفراغ من الصلوة
 ايضا قالوا تاويل هذه المسئلة اذا ادرك الامام في آخر تلك الركعة يصير
 مدركا للركعة **من** اقلها فيصير مدركا للقراءة وما يتعلق بالقراءة
 من السجدة اما اذا ادرك الامام في الركعة الاخرى لم يصير مدركا للركعة
 التي قرأ فيها ما لم يصير مدركا لتلك القراءة ولا يتعلق الركعة والاما ما
 بتلك القراءة من السجدة لئلا في الحيط واسأله في هذا في الهداية بقوله لانه
 صار مدركا لها باذراكه الركعة **من** تلاوة السجدة فلم يسجد حتى دخل في
 الصلوة فاعادها وسجد ها اخراثة السجدة عن التلاوة وتبين لئلا في القدوة
نه هذا اذا لم يتبدل مجلس الصلوة عن مجلس التلاوة وقاسا
 اذا تبدل فعليه لكل تلاوة سجدة كما لو لم يدخل في الصلوة وفي النوادر
 يسجد اخري بعد الفراغ من الصلوة سواء سجدة في الصلوة او لم يسجد وانه
 تلا الامام اية السجدة سجدة ها في الصلوة يسجد معه المأموم وان تلا المأموم
 لم يسجد الامام ولا المأموم لانه الصلوة بولا بعدها لئلا في القدوة
 هذا عندنا مع وايمس وقال م يسجد الكل بعد الفراغ وان سمع في الصلوة
 اية سجدة من رجل ليس معهم في الصلوة لم يسجدوها في الصلوة وسجدوها بعد

فان يسجدوها في الصلوة لم يسجدوا ولم تفقد صلواتهم لئلا يندثر في
 القدوري والجامع الصغير **خف** مصلى التطوع اذا قرأ آية السجدة
 وسجدها ثم فسدت صلواته وجب عليه قضاؤها ولا يلزم اعادتها تلك
 السجدة عليه **خف** لو قرأ آية السجدة ركبا او سمعا وهو راكب اخراة ان يؤم
 على السجدة وكذا ان قرأها راكبا ثم نزل ثم ركب واذا بالايام جاز عند
 ايسر هذا روي عن م خلا فالفرو لو قرأها على الدابة وسجد على
 الارض تحو بلا خلا في خلا والعكس **خف** المصلى اذا قرأ آية السجدة على
 الدابة مرارا وخلفه رجل يسوق الدابة يسجد المصلى سجدة واحدة وتأتى
 يسجد لكل مرة فذكر في الجامع الكبير لو قرأ آية السجدة على الدابة مرارا ولم
 يركع في الصلوة تكرر وفي السفينة لا يتكرر في الحالىين فذكر في خلاصة
 الفتاوى نقلا عن الجامع الكبير ان القيام والقعود والاضطجاع لا
 يبطل تحال المجلس فذكر في خلاصة الفتاوى اذا اتخذ المجلس واختلاف
 ايات السجدة بان قرار ربع عشر سجدة او اتخذ الالية واختلاف المجلس تكرر
 الوجوب وعلى هذا رواية ثبتت الفقه طر **خف** لو شرع اثنان في عقد
 النكاح فاداما في عقد النكاح فهو مجلس متحد ثم اذا شرع في عقد البيع
 فاداما في عقد البيع فهو مجلس البيع او غيره قطع حكم المجلس او حتى لو قرأها
 مرة اخرى يلزم سجدة اخري وكذا اذا قدمت اليه مائدة فاكل منها

انما اذا شرع في البيع ثم في السجدة ثم في البيع ثم في السجدة

والمراد اذا اراد
 صليا لها او اشتغل
 بحديث صح ح

او على خلافه يعرف انه قطع لما كان قبل ذلك فانه يقطع حكم الجلوس الى التحل
ولو كان العمل قليلا لا يقطع حكم الجلوس كما اذا اكل لقمة او لقمتين او شرب
شربة او تكلم بكلمة لا يتكرر السجدة **خ** لو قراءها وهو قائم او قاعده ثم نام
مضطجعا فقد انقطع حكم الجلوس حتى لو انتبه فقرأها ثانيا يalzهم سجدة اخرى
ولو نام قاعدا لا يقطع حكم الجلوس **خ** لو قرأ آية السجدة في موضع ومعه
مرجل يسمها ثم قام هذا التالي فذهب ثم انصرف وقرأ تلك الآية ثانيا
وذهب ثم عاد وقرأ وهكذا يجب على التالي لكل مرة سجدة على حد وكذا
يجب على السامع الا سجدة واحدة ولذا الجواب اذا كان التالي على محابه
والسامع يذهب ويحيى ويسمع فانه يجب على التالي سجدة واحدة **والسجدة**
تجلكل مرة سجدة واحدة **خ** لو قراها وهو ماش يalzهم لكل قراءة سجدة على حد
خ لو انتقل من زاوية المسجد الى زاوية اخرى لا يتبدل
المكان الا اذا كانت الدار كبيرة كدار السلطنة ولا تتقل في المسجد الكبير
الجامع من زاوية الى زاوية لا يتكرر الوجوب ففي كل موضع يصح الاقتداء
بجعل مكان واحد لا يتكرر الوجوب وبسير السفينة لا يتبدل حكم الجلوس
بخلاف سير الدابة اذا لم يكن في الصلوة كما ذكرنا عن قريب **خ** لو قراء
على غصن شجر ثم انتقل الى غصن اخر فاعادها اختلفوا فيها القائلون
يتكرر الوجوب **خ** بشرط لا ياد سجدة التلا ما يشترط في الصلوة

وكذا لو قرأها في الكعبة من اركانها او من حيطانها او من تحتها او من فوقها

ويبطل



ويبطل ما يبطل الصلوة كما مر آنفا الا محاذات المراءة فانه ضحك فيها لا يبطل
لهارة ولا يجوز اداؤها في الاوقات المكرهة الا انه يقراء في ذلك الوقت
كما ذكر في فصل الاوقات لئلا في النوادر **خ** لو نام في سجدة التلاوة ينتقض
الوضوء بخلاف الصلابة والاصح انها كالصلابة **نه** نقله عن المحيط
انه كان التالي وحده يقرأ كيف شاء وان كان معه جماعة قال مسايخنا
ان كان القوم متجهين للسجدة ويقع في قلبه انه لا يسبق عليهم اداء السجدة
ينبغي ان يقرأ آية السجدة جهرا وان كانا محدثين ويظن انهم يسمعون
ولا يسجدون او يقع في قلبه انه يسبق عليهم اداء السجدة ينبغي ان يقرأها في
نفسه ولا يجهر تخراعا عن تسميعهم هكذا في خلاصة الفتاوى **خ** من اراد
السجدة لغيره اول السجدة واخرها ويقول في سجدة سجدة ربي الاعلى يوم
يذكر شيئا اصلا يجزيه كالمكتوبة ولا تشهد ولا سلام لئلا في النهاية
وغيره **نه** انه التكبير ليس بواجب بل هو سنة كما ذكر آنفا في اول هذا الفصل
واين ما ذكر في المحيط فقال وروى الحسن عن ابي حنيفة انه لا يكبر عند الخطأ
نه ذكر في البسوط الاصح انه يقول من الشبح مثل ما يقوله في سجدة الصلوة
نه بعض المتأخرين يستحسنوا ان يقول فيها جاهد ربنا ان كان وعذ
لفعل لا **نه** يستحسن العلماء فيسجد وان لم يفعل فيسجد لئلا في خلاصة الفتاوى
واما عند الشافعي في غير الصلوة يكبر الامام رافعا يديه ناويا ثم يكبر للسمع

لا يجب **خف** ان شك في صلاة صلاتها قبل ذلك فتفكر في ذلك وهي في هذه
الصلوة لم يكن عليه سجود التماس وان طال ففكر **خف** في شرح الطحاوي انما
اذا صلى ولم يدرك ثلثا صلى ام اربع ان كان ذلك اول ما وقع له فانه يستف
الصلوة وعليه اثر الشيخ قال الامام الشرحي ان وقع ذلك غير مرة ثم
واخذ بما ركن اليه قلبه ووقع عليه تحريمه وان لم يقع تحريمه على شيء ذكر في
تحفة الفقهاء عن الحسن انه روي عن ابي عبد الله انه يبين على اليقين وهو الاقل
ويسجد للتماس وهو قول الشافعي فذكر في القدوري والهداية في جواب هذا
المسئلة ان كان اول ما وقع له شك في الصلوة وان وقع كثيرا يبين على اليقين
خف اذا شك في الصلوة انه صلى ثلثا ام اربع اذا شك بعد السلام او قبله
لكن بعد ما فرغ من التشهد حكم بالجواز ولا يعتبر هذا شك **خف** ان شك انه
هل كبر للاقتراح ام لا او هل احدث ام لا او هل اصابته النجاسة ثوبه ام لا
او هل مسح رأسه ام لا ان كان ذلك اول مرة استقبل وان كان يقع له مرارا
جازه المضي ولا يلازم الوضوء ولا المسح ولا غسل الثوب واذا ترك القراءة في
الرقتين الاولى فادبها في الاخرى يجب عليه سجود التماس **خف** اذا خلاصة الفتاوى
الا انه قال ابو جعفر بالسورة ولا يجزى بالفاتحة **خف** واذا ترك الفاتحة وقراء
غيرها يجب التماس لان تعيين الفاتحة واجب عندنا وعند الشافعي فرض
كما ذكره ولذا الوقراء الفاتحة في الرقتين وترك السورة عليه سجود التماس

في صلاة

ولذا يجب سجدة التماس بتغيير القراءة بان جهر ساهيا فيما جافت او
على العكس كما ذكرنا انفاضة فالشافعي لا يجب التماس عند كذا في النهاية
خف اختلف الروايات عن اصحابنا في مقدار ما يتعلق به سجود التماس في الجهر
الصحيح انه مقدار ما يجوز به الصلوة هذا اذا كان اماما اما حق المنفرد
اذا جهر في موضع الاخفاء او على العكس لا سجد عليه لئلا يضا في خلاصة
امام سوى ما ذكرنا من الاذكار فلا سجد فيها لانها من جملة السنن **خف** قال مالك
اذا ترك تلك التلخيصات من الصلوة يجب عليه التماس **خف** ولو جهر في الاخرى لم يمس
التماس ولو جهر الامام في التقويد والتسمية والتأني لا يجب عليه سجود التماس
لئلا في الفتاوى الظهيرية **خف** اذا سجد الفاتحة في الركعة الاولى او في الثانية
وقراء السورة فلما قراء بعض السورة تذكر انه لم يقرأ الفاتحة يعوده الفاتحة
فيقرأ الفاتحة ثم يقرأ السورة ويجب عليه سجود التماس ولذا الوقراء صفا
من السورة قبل الفاتحة ساهيا ولذا لو تذكر بعد الفراغ من السورة ولذا
لو تذكر في الركوع **خف** لو قراء الفاتحة ونسى السورة في الركعة الاولى
او في الثانية ساهيا فتذكر في الركوع او بعد ما فرغ رفع رأسه قبل ان يسجد
فانه يعوده ويقرأ السورة ويركع ويسجد للتماس **خف** اذا سلم المسبوق
مع امامه لا سجد عليه وان سلم بعد يجب سجود التماس لئلا ذكر في فتاوى الظهيرية
وقد مر في فصل الجماعة لو سجد الامام للتماس لا يتابعه الا حق قبل فقام عليه

وعليان يقضي ولا يغير قراءة ثم يسجد للسهو في آخر صلوة بخلاف
 المسبوق ويجب على المسبوق ان يتبع الامام في سهوه وان لم يتبع وقام
 الى قضاء مكسب وقراء ورع ولم يسجد فانه يجب على المسبوق ان يعود
 يتابعه وان لم يقعد ومضى جازت صلواته مع الكساة واللاهة وان قيد
 الركعة بالسجدة لا يعود الى السهو لئلا ذكر في حيرة الفقهاء **خفا** امام سجد
 للسهو ولا سهو عليه فتابع المسبوق فسدت صلوة المسبوق لانه اتبع
 لمن ليس في صلوة واقتدي لمن ليس امامه كذا ذكر في حيرة الفقهاء **خفا**
 اذا قام المسبوق الى قضاء مكسب به بعد سلام ثم تذكر الامام ان عليه
 سجدة في السهو قبل ان يقيد المسبوق ركعة بالسجدة فعليه ان يرفع ذلك
 ويعود الى متابعة الامام ثم اذا سلم الامام قام الى قضاء مكسب به ولا يفت
 بما فعل من القيام والقراءة والركوع ولو لم يعد الى سهو الامام ومضى
 على صلواته يجوز ويسجد للسهو بعد ما فرغ من القضاء **استحسانا خفا**
 لو تذكر ان عليه سجدة في السهو بعد ما قيد المسبوق ركعة بالسجدة فانه
 لا يعود الى الامام ولا يتابعه في سجود السهو ولو تابعه فيها تفسد صلوة
 كزيارة ركعة كذا في شرح الطحاوي **خفا** لو ترك في صلوة الفجر وهو في القيام
 اتها الاولى او الثانية لا يتم ركعة بل يقعد قدر التشهد ويرفض القيام
 ثم يقوم ويصلي ركعتين ويقراء في كل ركعة بقراءة الكتاب وسورة ثم يتشهد

ثم يسجد في السهو وان ترك وهو ساجد ان ترك في اتمها الركعة الاولى
 او الثانية يمضي فيها سواء ترك في السجدة الاولى او الثانية واذا رفع رأسه
 من السجدة الثانية يقعد قدر التشهد ثم يقوم ويصلي ركعة **خفا** رجل صلى
 الظهر ثم تذكر انه ترك من صلوة فمضى واحدا قالوا يسجد سجدة ثم يقعد ثم
 يقوم ويصلي ركعة بسجدة ثم يقعد ثم يسجد للسهو لاحتمال ان يكون المذكرة
 الركوع فلا بد من الركعة مع السجدة ثم وان كانت السجدة فقد سجد هذا
 اذا علم انه ترك فعلا من افعال الصلوة وان تركه قراءة تفسد صلوة لاحتماله
 انه صلى ركعة بقراءة وتلك ركعات بغير قراءة **خفا** مصلي العصر انه ترك
 سجدة لا يدرك انه تركها من صلوة الظهر والعصر الذي هو فيهما فانه محرم
 فان لم يقع تحريمه على شيء يتم العصر ويسجد سجدة واحدة لاحتماله انه تركها
 من العصر فيعيد نظر احتياطاً ثم يعيد العصر فان لم يعد فلا شيء عليه المصلي
 اذا ذكر في حالة الركوع او السجدة سجدة تركها ناسياً من الركعة الاولى
 يسجد لها ثم يعيد ما ذكر من القراءة والركوع والسجود الذي بعدها وهو ياف
 الافضل عندها وقال زفروا في حق عليه الاعادة لان الترتيب افعال الصلوة
 فرض عندها وعندنا الترتيب في افعال الصلوة ليس بفرض فذكر في النهاية
 ان مراعات الترتيب فيما سارع ما ذكر من الافعال وهي السجدة الثانية فانه
 واجبة الى مراعات الترتيب حتى ان تركه الثانية من الركعة الاولى ساهياً

مطلوب
 ذكر انه ترك من صلوة
 فمضى واحدا

وقام وصلى تمام صلاته ثم تذكّر كان عليه ان يسجد السجدة المتروكة ويسجد
بتركة الترتيب لئلا في التحفة والفتاوى الظرفية قوله فيما شرع ما ذكرنا اي
في رتبة احترازها عما شرع غير ملازم فيها كالزئج فاذ الزئج بعد السجدة لا يقع
معتداه بالاجماع فذكر في الفتاوى الظرفية ان السجدة اذا فاتت عن محلها
افتقت الى النية اعني بجانبة ما عليه اونية القضاء وفواتها عن محلها تخل
رتبة بينهما وبين محلها **خفف** يسجد المسبوق مع الامام بسجدة السجود قبل ان
يقوم الى قضاء مكسب وان لم يفعل مع الامام حتى قام الى قضاء مكسب ولم يك
فيما يقضي السجود الامام في آخر صلاته كحسنا وان سجد فيهما يقضي لفاه سجدة
لسجوده ولما عليه من قبل الامام وان كان سجود مع الامام ثم سجد في قضاء
مكسب به فانه يسجد لسجوده في آخر صلاته **خفف** من سجد مرارا يكفيه سجدة واحدة
لئلا في المختار وفي القدوري ان سجد الامام يوجب المؤتم السجود فانه لم يسجد
الامام لم يسجد المؤتم وان سجد المؤتم لم يلزم الامام ولا المؤتم السجود لئلا في الهداية
وخلاصة الفتاوى **خفف** اذا صلى رعتين وسجد فيهما فليسجد للسجود بعد
ثم اراد ان يبنى عليهما رعتين لم يكن له جله والمسافر اذا نوى الاقامة بعد
سجود السجود بحيث تغير فرضه اربعا ومن سجد عن القعدة الاولى ثم تذكّر
وهو الى حال القعود قريب عاد وجلس وتشرّد وان كان الى القيام
اقرب لم يعد ويسجد للسجود لئلا في القدوري وان سجد عن القعدة الاخيرة

وقام الى الخامسة يرجع الى القعدة مالم يسجد للسجود وان قيد الخامسة بسجدة
بطلت فرضه بوضع الجبهة وتحوّلت صلاته نفلا وكان عليه ان يقيم اليها
ربعة سادسة لئلا في القدوري وان قيد في الرابعة في صلاته الظاهر ثم قام
ولم يسلم فظهرنا القعدة الاولى عاد الى القعود مالم يسجد في الخامسة وسلم
وان قيد الخامسة بسجدة ضم اليها ربعة اخرى وقد تمت صلاته والركعتان
نافلة لئلا في القدوري ويسجد للسجود لئلا في خلاصة الفتاوى **خفف**
المسئلة بحالها ان لم يضيف اليها ربعة اخرى وقطعها لم يلزمه قضاء شيء
عند الثلثة ولو جاء انسان فاقتدى به بعد ما اضاف اليها ربعة اخرى قبل
ان يسلم فعلى الرجل قضاء رعتين عنداده وبني كس وعندم قضات رعتان
خفف سلم وعليه سجود السجود ورجل دخل في صلاته بعد التسليم فانه يسجد
الامام كان داخل في الصلوة والا فلا عنداده وان سجد وقال هو داخل
سجد الامام ولم يسجد لئلا في زعم الدين التفسير في كتابه المنظومة **ق** اذا
ضحك بعد السلام قبل سجود السجود لا ينتقض طهارته عند ذلك وان سجد وعندم
ينتقض **نف** اما محلي سجود السجود عندنا بعد السلام وعندنا في قبل السلام
لئلا في ايضا الكفا وغيره وقاله صاحب الهداية هذا الخلاف بيننا وبين الشافعي
في الاولوية **نه** لو ان سجود السجود قبل السلام جاز عندنا ايضا لئلا في ذكره
للحيط والجامع الصغير وخلاصة الفتاوى والظرفية **نه** ذكره الكرام قال علماءنا

انه لو سجد قبل السلام لا يجزيه لانه لا يصح ادائه قبل وقته لذا ذكر ايضا في المحيط والفتاوى الظهيرية **ج** قال بعض العلماء يعلم تسليمه واحدا من تلقاء وجهه ثم ياتي بسجدة التبرؤ في الفتاوى الظهيرية **ع** شيخ الاسلام انه قال لو سلم الساجد تسليمين لا ياتي بسجدة التبرؤ بعد ذلك **هـ** اختيار شمس الائمة الشريفة وصدر الاسلام ابو اليسر وظهر الذي المرغبات ما اختار صاحب الهداية انه بعد التسليمين لكذا ايضا في الجامع الصغير والفتاوى الظهيرية وهذا اصح قال الشيخ الاستاذ ^{الامام} **س** شيخ الاسلام علي البزدوي عن هذا فقال بعد ان يعلم تسليمين لكذا مذثور في الفتاوى الظهيرية **هـ** يقول مالك انه كان سهوه عن نقصان سجدة قبل السلام وان كان عن زيادة سجدة بعد السلام وفيه حكاية مذثورة في النهاية انه ابوس كان مع هارون الرشيد فجا ملك وشاله ابوس عن هذه المسئلة فقال مالك ان كان بنقصان يسجد قبل السلام وان كان لزيادة يسجد بعد السلام فقال ابوس ما قلت لو وقع السهو في الركعة والنقصان فقلت مالك فقال ابوس الشيخ تارة يخطئ وتارة لا يصيب فقال مالك على هذا ادر كنا مناخنا فخطئ ابوس قال له الشيخ تارة يخطئ وتارة يصيب لكذا مذثور في مسوط شيخ الاسلام وحيدة الفقهاء **ت** اذا ثبت ان هذه السنون بعد السلام ينبغي له اذا اتى بالتشريد يعلم قبل الاغتسال بالصلوة على النبي **م** ثم يركع ويسجد سجدة التبرؤ ويرفع راسه ويكبر ويشهد

ثانيا

ثانيا ويصلي على النبي **م** لكذا ذكر في خلاصة الفتاوى **ت** لو سهى في سجدة التبرؤ لا يجب عليه التبرؤ لان تكرار سجدة التبرؤ غير مشروع لكذا في المحيط اختلفوا في الصلوة على النبي **م** وفي الدعوات انها في قعدة الصلوة ام في قعدة سجدة التبرؤ ذكر الكوفي انها في قعدة سجدة التبرؤ وقال الطحاوي في كل قعدة اخرى سلام فيها صلوة على النبي **م** فعلى هذا القول يصلي على النبي **م** في القعدة الاولى **هـ** منهم من قال في المسئلة اختلف عندنا **ح** وان يصلي في القعدة الاولى **و** ثم يصلي في القعدة الاخرى لكذا في خلاصة الفتاوى **هـ** القعدة بعد سجدة التبرؤ ليست برفض حتى لو سجد التبرؤ فقام وقبض لم يقعد لم تقعد صلواته **و** ذكر صاحب الفقيه في كتابه بغية النسيان انه قال استاذي قيل كل ما يجب سجدة التبرؤ اذا تم لا يجب عليه سجدة التبرؤ الا في مسلتين احدهما اذا تركه الفاحشة **ع** اذا عليه سجدة التبرؤ والثانية اذا تركه القعدة الاولى عاملا عليه سجدة التبرؤ وما سواهما اذا تمها لا يجب عليه سجدة التبرؤ **فصل في الوتر ومن الصلوة** **هـ** الوتر فرض عندنا **ح** وعند ابوس ومسنون ولذا عند الشافعي اختلفت الروايات عن **ح** روي حماد بن زيد عن **ح** الوتر فرضه وبه اخذ زفر وروي ابوس عن خالد الليثي عن **ح** الوتر واجب وهو ظاهر من مذهبه وروي نوح بن مريم عن **ح** ان الوتر مسنون وبه اخذ ابوس **م** والشافعي لكذا في ايضا في تحفة الفقهاء وقال ابو بكر الأغشلي تفقوا مع اختلافهم فيها ان الوتر

من الوتر
من الوتر

ادون درجة من الغرض حتى لا يكون جاحداً وأعلى درجة من السند
 ايضاً قال القاضي الامام المنتب في الاستيعاب لما ذكره في الفتاوى
 حتى يجب قضاؤها بتركها نكاحاً او عامداً وان طالت المدة ولا يجوز بدو
 نية الوتر لانه شرح الطحاوي وكفة الفقهاء لو افتتح بصلوة الفجر وهو
 ذكر انه تركه الوتر لا يجوز صلوة الفجر عنده ح اذا كان في الوقت
 وعند ابي وم يجوز الفجر لانه في المنظومة والوتر تلك ركعات
 واحدة لانه كفة الفقهاء والهداية فيه قال الشافعي هو باختياره
 او تر برعة واحدة وهي اقلها لانه في المبسوط او بذلك او بحسب
 او بتبع او باحد عشر رعة ولا يزيد على هذا وسلم في كل رعتين لانه
 كفة الفقهاء وعند مالك ايضا تلك ركعات بتسليمتين لانه في الفتاوى
 هذا اذا اراد ان يقنت بتر ورفع يديه وقت ولا يقنت في صلوة غيرها
 خلا فالشافعي في الفجر يقرأ القنوت في الركعة الثانية من الفجر بعد الركوع
 ويقنت عند ناء الركعة الثالثة بعد القراءة قبل الركوع في جميع السجدة
 لانه القدوري والهداية وعند الشافعي يقنت في الركعة الاخيرة من الوتر
 بعد الركوع في النصف الاخيرة من رمضان وقد ذكر في خلاصة الفتاوى نقله
 عن الفيون اخذ في المساجد في الاخذ والارسل في قراءة القنوت والافصح
 هو الاخذ **تف** يركعها لانه في الطحاوي في محتمره ولذا روى الحسن عرابج

وروى عن الحسن انه يسط يد يديه نحو السماء وروى عن عمار وم في غير
 رواية الاصول انه يضعهما وقد ذكر في حبره الفقهاء ان رجلا صلى الوتر ولم يقنت
 في الثالثة نكاحاً ثم تذكر في الركوع فانه لا يعود فان عاد فان ركوعه لا ينتقض
 لا قبله والناكس في موضع القنوت ولو انه نسي قراءة الفاتحة وقراءة السورة
 ثم تذكر في الركوع فانه لا يعود ايضا فان عاد وقراء الفاتحة فانه يقى السورة
 بعدها ثانياً يحصل الفاتحة بعد السورة فلانه عاد الى قراءة الفاتحة فان ركوعه
 ينتقض هنا فقد ذكر في الفتاوى النظرية لوركي الامام في الوتر ولم يقى المقنت
 شيئاً من القنوت ان خاف فوت الوقت الركوع فانه يركع وان كان في القنوت
 ذكر ايضا في ذلك النظرية لوركي الامام في الوتر قبل ان يرفع المقنت من القنوت
 فانه يتابع الامام ولم يقنت **في** لو ترك القراءة في الركعة الثالثة من الوتر
 فسد وتره ولا يكره اصلاحها **تف** المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم انما تستعينك
 وتنفقك وتستدريك وتؤمرك وتؤمرك وتؤمرك وتؤمرك وتؤمرك وتؤمرك
 كل شاك ولا تكفرك وتخلع وتترك من يقرأ اللهم اياك نعبد
 ولك نصلي ونسجد واليك نسعى ونخضع ونرجو رحمتك ونخشى عذابك
 ان عذابك بالكفار ملحق **تف** بكسر الحاء اللهم اهدنا فيمهديت وعافنا
 فيمهديت وتولنا فيمهديت وتولنا فيمهديت وتولنا فيمهديت وتولنا فيمهديت
 شر ما قضيت فانك تقضي ولا يقضي عليك انت تشر ولا يشر انت الغنى

مطلق
 ترك الركعة في الوتر

وكسر الفقر اليك انه لا يذل من قال ليت ولا يعرّض عاديته تبارك ربنا
 وتعالى ليت فلك الحمد على ما قضيت ولك الشكر على ما هديت تتفوق رب
 اغفر وارحم وانت خير الراحمين وذكر في تحفة الفقهاء **خفا** اذا قرأ في بعض
 الاوقات دعاء آخر غير المروي يجوز **نف** لو قرأ في الوتر وحده بالذال
 او بالضاد المجهين فسد وتره وان صلى مدة عمره كذلك يالاه ما عاده الوتر
 وانه غير من الصلوات **نف** ان القنوت يجهر ام يخاف وفكر في شرح الطحاوي
 ان المنفرد بالخيار ان شاء جهر وان شاء أسر كما ذكرنا في القراءة **نف** انه
 كان اما فانه يجهر بالقنوت وكسر دون الجهر بالقراءة في الصلوة والقنوت
 يتابعونه في القنوت الى قوله ان عذابك بالكفار ملحق **خفا** اذا كان اما
 اختلف المشايخ فيه قال بعضهم يخاف **نف** الشيخ الامام ابو بكر محمد بن
 الفضل وابوبكر الشافعي وقد جرحه الثوارت بالمخافتة في سجدة خفض
 الكبير وهو من اصحاب محمد بن الحسن الشيباني ولو كان علم من محمد بن
 الخاففة لما خالفه لذا ذكر تاج الشريعة في شرحه وجهر بالقنوت في بلادهم
 انما استحسوا الجهر يتعلوا لذا في شرح تاج الشريعة وفي المبسوط و
 الاختيار الاخفاء مطلقا في حق الامام والمنفرد لذا ذكر ايضا في النهاية و
 عن الحسن ان الامام يجهر والقوم يؤمنون لذا في النهاية والمقتدي يقرأ
 القنوت في الوتر خلف الامام لذا في الفتاوى النظرية ولا يصلي على النبي عم

في الصلاة

في القنوت وهو اختيار مشايخنا لذا في الفتاوى النظرية **تم** من
 لا يعرف القنوت يقول يارب ثلثا **تم** قيل يستحب لمن لا يعرف القنوت ان يقول
 اللهم اغفر لي ثلثا لذا في الفتاوى النظرية **تم** اللهم ربنا اتناك الله نبيا حسنة
 وفي الاخرة حسنة وقنا عذاب النار يكفى عن القنوت وذكر في الفتاوى
 النظرية هذا اختيار مشايخنا مع ان كان لا يحسن القنوت يقرأ ثلثا
 قل هو الله احد وثلث اللهم اغفر لي وللؤمنين وللؤمنات وتذكر في الركوع
 انه لم يقنت فيه روايتان في رواية يعمر ويقنت ولا يعمر الركوع عليه
 التمسوا عاد او لم يعد قنت او لم يقنت ولو قرأ في الثالثة القنوت ونسي
 القراءة حتى ركع او قرأ الفاتحة ونسي السجدة حتى ركع او قرأ الفاتحة ونسي
 السجدة حتى ركع يرفع رأسه ويقرأ السجدة ويعيد القنوت والركوع عليه
 السهو ولم تذكر بعد ما رفع راسه من الركوع انه لم يقنت لا يقنت اصلا
تم مسبق برعتي في الوتر في رمضان قنت مع الامام ولا يقنت
 نائبا لانه النهاية ايضا ويقراء في كل ركعة في تحفة الكتاب وسورة لذا
 ذكر في عاتة ثبت الفقه **تم** في المبسوط ان وتره وقت العشاء قبل ان
 يصلي العشاء وهو ذلك لم يجز به الا تفاءوا اما اذا صلى العشاء بغير
 وضوء وهو لا يعلم به ثم جدد الوضوء ثم علم انه صلى العشاء بغير وضوء
 فعليه عاتة العشاء دون الوتر في قول المصنف وعند ابن كرم يقرأ عاتة العشاء

نسي الامام القنوت
 وركعه ولم يتابعه القوم
 في رفعه وقت الركوع
 وتابعه القوم فسد
 صلواتهم لانهم اعتدوا
 في الركوع الثاني بغير وضوء
 بالمستقل نقل من نسخة الفقه

في الصلاة على ابي ابي
 في العشاء في القنوت

والوتر **خ** لو شك في الوتر وهو ثلث أو ثمانية أو ثمانية عشر
الرکعة ويقنت فيها ويقعد ثم يقوم ويصلي ركعة اخرى ويقنت فيها ايضا
وهو المختار فذكر في حرة الفقهاء لو شك في الوتر انه في الركعة الاولى ام في الثانية
ام في الثالثة فانه يقنت في الركعة التي هو فيها ويقعد ثم يقوم ويصلي ركعتين
ويقعد بينهما ثم يقوم ويقنت فيها وفي قول آخر يصلي تلك الركعة
بثلاث فعدات ولا يقنت لانه ترك السنة اسهل من اتباع البدعة والقصة
في الركعة الاولى والثانية بدعة **ق** اقتدى الحنفى المذهب في الوتر **س**
عند الركعتين لا يسلم معه ويصلي معه باقية الوتر لانه اما لم يخرج بالسنة
عن صلوة لانه مجتهد فيه اقتدى حنفى المذهب الوتر لمن صلى الوتر
يجوز لان الوجوب فيه ضعيف وهذا يلزم القادة في الركعات كلها وفي
بعض الفتاوى لم يكن **هـ** ان قنت الامام في الجهر سكت مخرجه عند المبح
وم وقال ابو بكر يتبعه قبل يقف قائما ساكنا يتابعه فيما يجب متابعته وهو
القيام وهو اختيار الامام الشريفي لئلا ذكر في تاج الشريعة وفي كثر الهدى
ان الاول اظهر في تاج الشريعة في سرجه ان شمس لائمة الحلواني قال قوله
البر المشايخ وهو الاصح انه يقطعها على وجه الا فساد لان القنوت في
الجهر عند نايعة فكيف ينتظر البدع حتى يفرغ من البدعة وفيه تعظيم امر
البدعة وفي القنوت مخالفة الامام وهي منتهى عنهما فتعني القطع طريقا

في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة

في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة

في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة

في جواب اقتداء الحنفى المذهب في المذهب فقد ذكر صاحب صدر الاسلام ابو
اليسري ان اقتداء الحنفى بشافعي للذهب غير جائز من غير ان يطعن بكفى في ذلك
لماروه كقول النسخ في كتابه سماه الشعاع عن المرح ابي منير رفع يديه عند الركوع
وعند رفع الراي من الركوع تصد صلوة وجعل ذلك عملا كثيرا وصلواتهم
في كسنة عندنا فلا يصح الاقتداء به **هـ** اذا علم المقتدى فيه ما يترجم فساد صلوة
كما قصد وغيره لا يجوز الاقتداء به ففكر في العناية في شرح الهداية ان
الاقتداء به انما يصح اذا تخاف في مواضع الخلاف ان يتوضا في الخارج من
غير التبديلين وان لا يخرف عن القبلة الخرافا فاجا ولا يكون شاكا
في ايمانه وان لا يتوضا في الماء الراكد القليل وان يغسل ثوبه من المني ان كان
ربطاً او يفركه ان كان يابساً وان لا يقطع الوتر بان يراعى الترتيب في الفتاوى
وان يسمح ربع راسه فان علم منه شيئا من هذه الاشياء لا يصح اقتداؤه وان
لم يعلم جازا من الترتيب ركعتان قبل الجهر واربع قبل الظهور ركعتان
واربع قبل العشاء وان شاء ركعتين وركعتان بعد المغرب واربع قبل العشاء
واربع بعد العشاء وان شاء ركعتين لئلا في القنوت في سنة الجهر
افوي الترتيب باتفاق الروايات وقد ذكر في الفتاوى الظارية ان كسنة الجهر
لا يجوز اذا وها قاعدا وراكبا من غير عذر لئلا خلاصة الفتاوى وكثير
تاج الشريعة وقد ذكر في شرح الظهير عن المرح انما واجبة وفي الجامع الصغير وعنه ان من
لا يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم في الركعة الاولى في اربع
الركعات الاولى والثانية والثالثة والرابعة في اربع
الركعات الاولى والثانية والثالثة والرابعة في اربع
الركعات الاولى والثانية والثالثة والرابعة في اربع

في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة
في الركعة الاولى والثانية بدعة

انما واجبة **علا** **نحو** رجل انتهى الى الامام في صلوة الفجر وهو لم يصلي سنة الظهر
 ان خشي ان تقوته رتبة ويدركه الاخرى يصلي سنة الفجر ثم يدخل صلوة الامام
 وان خشي فوتها دخل مع الامام ولا يصلي سنة الفجر **لذا** ايضا الهداية ولا
 يقضيها وهو قوله **ابن** وقال **احب** الي **اذ** يقضيها **اذا** ارتفعت الشمس
 الى وقت الزوال **فذكر** في الفتاوى الظهيرية انه لو استغفل بالسنة يدرك
 الامام في القعدة فانه يستغفل بالسنة **عند** **رح** **وابن** **س** **فان** **المر**
جمله سنة الظهر يتركها في الحالين يعني اذا خشي فوت الجماعة او لم يجز
 لانه يعني اذا وها في الوقت بعد الفرض وهو الصحيح **فذكر** في الفتاوى الظهيرية
 لو افتتح ركني الفجر قبل صلوة الفجر وافسدها ثم قضاها بعد صلوة الفجر قبل
 طلوع الشمس قبل مجزوفه نظر **والاصح** انه لا يجوز **والاحسن** ان يشرع في السنة
 ثم يلتزم بالفرض فلا يكون مضرا للعلل ويكون منتقلا من عمل الى عمل **لذا**
 ذكر في الفتاوى الظهيرية **عند** **يصل** ركني الفجر عند باب المسجد هذا يدل على
 الكراهة في المسجد **اذا** كان الامام في الصلوة **قال** لا فضل في عامة السنين و
 النوافل المنزلة **لذا** ايضا ذكر في مختار الفتاوى **الا** **الاربع** **نحو** **ذكر**
 سنة الظهر في المبسوط **لان** اول صلوة فرضت على النبي **ص** صلوة الظهر
قال **الحارثي** اقول **كان** السن بعد سنة الفجر سنة المغرب ثم التي بعد الظهر فانها
 سنة متفق عليها والتي قبله مختلف فيها **ثم** **بعد** **العشاء** **ثم** **التي** قبل الظهر

في سنة الظهر
 في سنة الفجر
 في سنة المغرب
 في سنة العشاء
 في سنة النوافل
 في سنة النوافل المنزلة
 في سنة النوافل المأثورة
 في سنة النوافل المستحبة
 في سنة النوافل المكروهة
 في سنة النوافل المنهية

ثم اني

ثم التي قبل العصر ثم التي قبل العشاء **فذكر** في الهداية ان محمد بن الحسن الشيباني
 حتى الرابع قبل العصر حسنا في مبسوطه **فذكر** في الهداية ان الرابع قبل العشاء
 سنة **نه** قبل اوقا السن بعد ركني الفجر التي قبل الظهر والتي بعدها والتي
 بعد المغرب كل سواد وقيل بل التي قبل الظهر **أكد** وهو **الاصح** **نه** **الصحيح** **انه**
 على ذلك لا يختص الفضيلة بوجه دون وجه ولكن الافضل ما يكون **ابعد**
 من الزيادة **واصح** للاختصاص **واختص** **لوصي** **السن** **التي** قبل الظهر **اربع**
 ركعات بتسليمتين لا بعقد **بما** **عندنا** **وعند** **الشافعي** **يصل** **بتسليمتين**
لذا **ذكر** **شرح** **ناج** **السري** **نه** **لو** **تكلم** **بين** **الفريضة** **والسنة** **هل**
 تسقط السنة قبل تسقط وقيل لا تسقط ولكن ثوابه نقص **من** **ثواب**
 قبل التكلم **نه** **السن** **اذا** **فانت** **عز** **او** **قانتا** **لا** **تقضي** **سواء** **فانت**
 وحدها **او** **مع** **الفرايضي** **سواء** **سنة** **الفجر** **فانتا** **تقضي** **ان** **فانت** **مع** **الفريضة**
 بل **خل** **في** **بين** **اصحابنا** **واختلفوا** **فيما** **اذا** **فانت** **بدون** **الفرض** **على** **قوله**
رح **وابن** **س** **لا** **تقضي** **وعلى** **قوله** **م** **لا** **تقضي** **قبل** **طلوع** **الشمس** **ايضا** **ولكن**
 يقضي بعد طلوع الشمس الى وقت الزوال **لذا** ايضا في الهداية والنهاية
 والقنية **ثم** **يسقط** **وقال** **الشافعي** **يقضي** **جميع** **السنين** **لذا** **في** **القنية**
 والصحيح **مذهبنا** **انما** **سائر** **السنين** **سواء** **سنة** **الفجر** **فله** **يقضي** **بعد**
 الوقت وحدها **واختلف** **المشايخ** **في** **قضا** **ثواب** **مع** **الفرض** **تبعاً** **للفرض**

في سنة الفجر
 في سنة المغرب
 في سنة العشاء
 في سنة النوافل
 في سنة النوافل المنزلة
 في سنة النوافل المأثورة
 في سنة النوافل المستحبة
 في سنة النوافل المكروهة
 في سنة النوافل المنهية

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, containing several lines of text.

مطالعہ
الزما

في فروع الفقه

من غزو و طعن و کینه و کینه

[illegible]

علي

الصلوة لا تجزئ الا بتمامها
فان كان في الصلاة عيب او نقص
او كان في وقتها عيب او نقص
او كان في مكانها عيب او نقص
او كان في حالها عيب او نقص
او كان في وقتها عيب او نقص
او كان في مكانها عيب او نقص
او كان في حالها عيب او نقص
او كان في وقتها عيب او نقص

بشأنه واحدة عدان قعد في كل ركعتين وقعد في آخرها ففي
الاستحسان على القول الصحيح بحرية عن تسليم واحدة لذكره الفتا
الظاهرة **مسألة** اذا بلغ الصبغة عشرين فانه في التراويح يجوز ذلك وفي
بعض الفتاوى لا يجوز وهو المختار **مسألة** امانة الصبغة في التراويح جوزه
شايخ خراسان ولم يجوزه شايخ بلخ وعراق **مسألة** اهل بلد تزكوا
التراويح قاتلهم الامام **مسألة** صلى التراويح في بيته والناس يصلون في
المسجد لم يكن مبيها **مسألة** لو ترك الناس قائلتها وصلى كل واحد في بيته
فقد اساء **مسألة** ينوي التراويح او السنة او قيام الليل ولو نوى النفل
جاز كما ذكرناه صدر الباب الخامس في مسائل النية **مسألة** لو لم يتجدد لكل
رفع نية جاز وانتظار تكبير الامام نية مقيدة **مسألة** كرر التراويح
في مسجد جاز والامام لا **مسألة** من ادرك بعض التراويح فاوتمع
الامام يصلي الباقي وحده **مسألة** رجل نزل به ضيف وله ورد من صلاة تراويح
ان كان له كثير الضيافة لا يترك ورده وان كان في الاحياء تركه يتركه
واما صلوة الضيف فنية واقلها ركعتان واكثرها اثنتان ركعة بثلث
تسليمات **مسألة** كان النبي عم يواظب على الاربعة في الضحى واما صلوة الاوابين
وهي ما بين العشاءين ست ركعات بثلث تسليمات واما صلوة الرغاية
اثني عشر ركعة بثلث تسليمات يصوم اوله فمضى شهر الله الحرام رجب
بشأنه

بشأنه

مسألة
صلوة الشيخ

بشأنه واحدة عدان قعد في كل ركعتين وقعد في آخرها ففي
الاستحسان على القول الصحيح بحرية عن تسليم واحدة لذكره الفتا
الظاهرة **مسألة** اذا بلغ الصبغة عشرين فانه في التراويح يجوز ذلك وفي
بعض الفتاوى لا يجوز وهو المختار **مسألة** امانة الصبغة في التراويح جوزه
شايخ خراسان ولم يجوزه شايخ بلخ وعراق **مسألة** اهل بلد تزكوا
التراويح قاتلهم الامام **مسألة** صلى التراويح في بيته والناس يصلون في
المسجد لم يكن مبيها **مسألة** لو ترك الناس قائلتها وصلى كل واحد في بيته
فقد اساء **مسألة** ينوي التراويح او السنة او قيام الليل ولو نوى النفل
جاز كما ذكرناه صدر الباب الخامس في مسائل النية **مسألة** لو لم يتجدد لكل
رفع نية جاز وانتظار تكبير الامام نية مقيدة **مسألة** كرر التراويح
في مسجد جاز والامام لا **مسألة** من ادرك بعض التراويح فاوتمع
الامام يصلي الباقي وحده **مسألة** رجل نزل به ضيف وله ورد من صلاة تراويح
ان كان له كثير الضيافة لا يترك ورده وان كان في الاحياء تركه يتركه
واما صلوة الضيف فنية واقلها ركعتان واكثرها اثنتان ركعة بثلث
تسليمات **مسألة** كان النبي عم يواظب على الاربعة في الضحى واما صلوة الاوابين
وهي ما بين العشاءين ست ركعات بثلث تسليمات واما صلوة الرغاية
اثني عشر ركعة بثلث تسليمات يصوم اوله فمضى شهر الله الحرام رجب
بشأنه

بشأنه

هذا هو المتن
الذي هو في
الكتاب

ويصلها بعد المغرب **نشأ** الله تعالى أن يزيت قلوبنا بخدمته وبما طمنا
بمعرفة وقلوبنا بمحبة ولسرارنا بمشاهدة بفضله وعنايته
الباب السابع في صلوة الجمعة والعيد والجماعة **نشأ** الله أعلم أن الجمعة
فريضة محكمة لا يسع تركها ولا يفي جاحدها وشرايط لزوم الجمعة اثنا عشر
سنة في نفس المصلي وستة في غير نفس المصلي أما الستة التي هي نفس المصلي
الحرية والذكورة والبلوغ والعقل والأقامة والفقحة حتى لا يجتنب العبد والمارة
والعبي والجنون والمسافر والمريض وقد كره عامة كتب الفقه لا يحكم على
الشيخ الكبير الذي ضعف كالمريض ولا على المقيد وأنه وجد حاملا وكذا
الاعمى وأن وجد قائدا عند الميعاد وقال أبو بكر وم لم إذا وجد الاعمى قائدا
بالجمعة لئلا في النهاية وأما الستة التي هي غير نفس المصلي فالمصلي
الجامع والسلطان والجماعة والحظيرة والوقت والظاهر حتى أن الوالي
لو أغلق باب المصروع في عيشة لم يؤذنه للناس بالدخول لم يحز كذا ذكر
والامام الترمذاني **نشأ** أما المصلي الجامع فقد ذكر الكافي ما اقيمت فيه الحدود
ولا نفذت فيه الاحكام **نشأ** قد تكلم فيه اصحابنا باقواله روى عن ابي المصلي
الجامع هو بلدة كبيرة فيها محلات واسواق ولها راسياتق قرية وفيها
واله يقدر على انصاف المظلوم من الظالم بحسبه وعلمه وعلم غيره ويرجع الناس
اليه فيما وقعت لهم من الحوادث وهذا هو الاصح **نشأ** قال بعضهم ان يعيش

هذا هو المتن
الذي هو في
الكتاب
هذا هو المتن
الذي هو في
الكتاب
هذا هو المتن
الذي هو في
الكتاب

سبح



كل خوف مخوفة مستنة الى سنة من غير ان يحتاج الى حرفة اخرى هكذا
ذكر في النهاية وفي بعض الشروح انه وجد فيه كل ما يحتاج اليه الناس عادة **نشأ**
لواجتماعه الكبر مساجدهم لا يسعهم فهو مصر جامع وفكر في طه صفة القناوي
انه هذا قوله ابن شجاع واختيار البلخ لئلا ايضا في النهاية **نشأ** المراد من الاجتماع
اجتماع من يجب عليهم الجمعة لا كل من يمكن في ذلك الموضع من الصيابة والنسوان
والعبيد قال الامام ابن خنيس ظاهر المذهب عندنا ان يكون فيه سلطان
او قاض يقيم فيها الحدود وينفذ الاحكام لئلا في الكفر **نشأ** هذا عندنا
وهو اختيار الكافي وهو الظاهر ويشترط الفقيه اذ لم يكن القاضي والوالي
مفتيا فذكر الكافي كل موضع فيه والى ومفتي فهو مصر جامع **نشأ** عن الكافي
كل موضع يمكن فيه عشرة الا في مصر فهو مصر جامع **نشأ** قال كافي في الثوري
المصلي الجامع ما يفتي الناس مصر عند ذكر الامصار المطلقة كخوارزم وبخارى
وسمرقند فعلى هذا القول لا يجوز اقامة الجمعة بكمسنة وكشائنة **نشأ** لو ان
امام مصر لم يفتي في الناس عنه خوف عدو وما شبه ذلك ثم عادوا اليه فاتفق
لا يجتمعون الا باذنه مستأنف من الامام لئلا ذكر في القناوي والظاهرة وذكر
صاحب الفقيه انه سئل الامام ركن الدين الوجان الخوارزمي في قرية خربت
ليس فيها سوق معدة للبيات عات بل يمكن فيها ان يكون معدودون فاقامة الجمعة
فيها أولى بتعليل انه كان يجمع فيها قبل الانقلاب ام اقامة الظاهر جماعة فيها أولى

سیر

سيرته في رعيته سيرة الامراء يحكم فيما بين رعيته بحكم الولاية هكذا في
خلاصة الفتاوى والظواهر وعلية الفتى وقد ارضى صاحب القضية ان الامام عليه السلام الذي
وجم الدين الزاهد سئل في مسلم بضمة امير الكفار واليا في هذه الديار
هل يصير واليا في اقامة الجمعة والاعياد فكتبنا نعم في اقامة الجمعة والاعياد
فذكر في حيرة الفقهاء ان رجلا دخل المسجد يوم الجمعة والناس في صلوة الجمعة
فدعت صلوة الكل كيف يكون هذا قال هذا رجل والي جاء عازلا للوالي الاول
وهو كان كثر الجمعة فدعت صلواتهم ومنشرا يربطها الوقت وهو وقت الظهر
وكان مالك يقول يجوز اقامتها في وقت العصر بناء على مذهب في تداخل الوقتين
لذا في البسوط ومنها الجماعة اختلفوا في اقل العدد وقال ابو حنيفة ومثله
سوى الامام وعشرون ثلثان سوى الامام ثلثان في القدوري والمنظومة
وغنيها وهذا اذا كان في المصطنع شرط هذا الثفران يكون صاحب الامامة
حتى لا يتم نصاب الجمعة بالنساء والصبيان ويتم بالعبيد والمسافرين
يجوز للسافر والعبد والمريض ان يؤتم في الجمعة وقال زفر لا يكره في بعض
الفتاوى ان اصاب اناسي مطر شديد يوم الجمعة فهم في الجمعة في سعة من التخلف
في الجمعة اذا سجد على ظهر رجل جاز وقال ابن سينا قل هذا اذا وضع ركبتيه على الارض
ومنشرا يربط الجمعة الخطبة بخط خطبتين يفصل بينهما بقعدة ثلث في
القدوري والهداية هذه القعدة عند الاستراحة وليست بشرط وقال

ولا يجتمع على
الملك فوكا الامارة
ولا يرفى ولا عبد
لا ابي فان صفوا
صلوا مع الناس في يوم
في يوم في الوقت هراية

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الشيخ" (the scholar) and "المرجع" (the reference).

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, containing several lines of text.

وَقَدْ كُنْتُ فِي الْمَدِينَةِ مِمَّنْ كَفَرُوا فَكَيْفَ أَخْلَقُ

بالتكبير في طريق الصلوة قال في تحفة الفقهاء يكبر في حاله ذهابه الى المصلي **فإذا انتهى الى المصلي يتركه ولا يتنفل في الصلوة قبل العيد** لئلا يقدري
خفف اما وقت صلوة العيد بعد ارتفعت الشمس قدر ربح او ربحين الى ان تزول
فاذ زالت الشمس خرج وقتها والافضل ان يجعل الاصح ويؤخر الفطر **فاما**
بيان كيفية اداء الصلوة يصلي الامام بالناس رعتين فيكبر تكبيرة الافتتاح
ويقول بحائلك اللهم وبحميدك وتبارك اللهم ثم يكبر ثلثا ثم يقرأ الفاتحة وسورة
ثم يكبر تكبيرة يركع بها فاذا قام الى الثانية يقرأ او لا ثم يكبر ثلثا ويركع بها
لرابعة فيكون التكبيرات الزوايد ستا ثلثة من الركعة الاولى وثلثة من الثانية
وثلثة اصليات تكبيرة الافتتاح وتكبيرات الركوع ويوالي بين القرائتين فيقرأ
في الركعة الاولى بعد التكبيرات وفي الثانية قبل التكبيرات وهذا قول ابي سعيد
لذا ذكر في المبسوط والزيادة **ظهر على العامة اليوم** بقول ابي عيسى لا امر به
المخلفاء فذلك لانه لو لا انما انتقل الى بني العباس امروا الناس بالعمل في التكبير
بقوله جدهم وكتبوا من اشروع ذلك وهو ثاويل مادي عن ابي عبد الله قدس سره
وصلى بالناس صلوة العيد وخلفه هارون الرشيد ويكر تكبيرات ابي عيسى وكره
محمد بن الحسن هذنا فتاويله ان هارون الرشيد امرهم ان يكبر بتكبيرات جده
بقول ابي عيسى ففعلا ذلك امتثالا لامره لا مذهبا واعتقادا **لذا في المبسوط**
والحيط اما المذهب وهو قول ابي سعيد فكان قوله في الفاتحة بقول ابي عيسى في العله
وهذا الموضع

في التكبيرات الزوايد
في الركعة الاولى
في الركعة الثانية
في الركعة الثالثة
في الركعة الرابعة
في الركعة الخامسة
في الركعة السادسة
في الركعة السابعة
في الركعة الثامنة
في الركعة التاسعة
في الركعة العاشرة
في الركعة الحادية عشرة
في الركعة الثانية عشرة
في الركعة الثالثة عشرة
في الركعة الرابعة عشرة
في الركعة الخامسة عشرة
في الركعة السادسة عشرة
في الركعة السابعة عشرة
في الركعة الثامنة عشرة
في الركعة التاسعة عشرة
في الركعة العشرون

خفف عن ابي عيسى في المشهور روايتين في رواية اثني عشر تكبيرة وفي رواية
ثلاث عشر تكبيرة ثلثة اصلية والباقي الزوايد خمس في الركعة الاولى وخمس
في الثانية وفي رواية خمس في الركعة الاولى واربع في الثانية ويبدأ بالتكبير
في كل ركعة لذا ذكر ايضا في رواية ابي عيسى على هذا التفصيل في النهاية و
ذكر في خلاصة الفتاوى وعنه اس كافا ابي عيسى **في المحيط ثم عملوا**
برواية الزيادة في عيد الفطر وبرواية النقصان في عيد الاضحى فيكون عمله بالزوايد
لذا ذكر في خلاصة الفتاوى **في المبسوط** عن ابي عبد الله انه سكت بين كل تكبيرتين
بقدر ثلث تسبيحات **ليس** بين التكبيرات ذكر مسنون عندنا **خفف** عند
الرحوم ورفع يديه عند تكبيرات الزوايد **عنه** اس لا يرفع يديه عند
تكبيرات الزوايد لانه مبسوط فخر الاسلام وخفف الفقهاء ولا يجب سجود المشرك
بترك رفع اليدين في تكبيرات العيدين فذكر في المنقطة بطل يديه في تكبيرات
العيدين **لانه** لانه فانه ياتي بالثناء عقب تكبيرة الافتتاح قبل الزوايد
الا في قول ابي ابي ليلى فانه يقول بعد تكبيرات الزوايد **اما** التعوذ
فيأتي به عند ابي عيسى عقب ثناء الافتتاح قبل تكبيرات الزوايد وعند
بعد الزوايد حين يريد القراءة لانه للقراءة عند ذلك في المبسوط وخفف الفقهاء
خفف لو ادرك الامام في الركوع في صلوة العيد لا يترك التكبيرات بل ياتي بها
في الركوع **فاما** اذا ترك تكبيرات العيدين ساهيا يفتي في الركوع **خفف** لو زالت

وجب تكبير التشرية في الفقه بقدر الذي عن الخليل فالأضحية للبيان فقبل الشجيرة بتكبير التشرية
وقعت على قولها لان شيئا من التكبير يقع في أيام التشرية عنده كما سباني ويجوز ان يقال بانها الزوب اخذ اسم
ايام التشرية وهي الثلاثة بعد يوم النحر وايام النحر هي يوم العيد ويومان بعده فالاول من الاربعة ثم تلا التشرية

والدليل التشرية
بلاخر والاشارة
وتشرية مرة اخرى
عن قول الشافعي
في ان التكبير عند ذلك
مرات عدة لا يبر
عليها ولا في التشرية
بعده فولات من في
يوم عرفة بلا اضافة
بين علمائها الى عصر
العيد فيكون التكبير
عقيب ثمان صلوات
فقد مضى ويجب
اي عقيب ثم تلا
فصل بفتح السين

الشئ يوم الفطر قبل ان يصلي صلوة العيد سقطت صلوة العيد ولا يصلي من
الفد الا اذا تركوا بعدز فيصلي من الفد قبل الزوال واذ زالت الشمس الفد
سقطت صلوة العيد سواء تركوها بعدزا وبغير عذر ان كان له عذر يمنع
الصلوة في يوم الا في صلواتها من الفد وبعد الفد ولا يصليها بعد ذلك
ومن فاتته صلوة العيد وحده لم يقضها لئلا في القدوري وغيره
قال الشافعي في فاتته صلوة العيد يصلي وحده هذا بناء على ان المنفرد
هل يصلي صلوة العيد عندئذ لا يصلي وحده وعند الشافعي يصلي لان الجماعة
وان لطان ليس بشرط عنده ان احب ان يصلي وحده فليصلي وحده
اربع ركعات يماروي عن ابن سعد انه قال من فاتته صلوة العيد صلى اربع
ركعات يقرأ في الركعة الاولى بسم الله والاعلى وفي الثانية والشمى وحمها
وفي الثالثة والليل اذا يغنى وفي الرابعة والضحى وروي في ذلك عن النبي
وعدا جيلاد ونوابا في ذلك لئلا في المحيط
ثلاثة ايام ويصلي في ذلك اربعة ايام فانه العشر من ذي الحجة غير خاص
والثلاث عشر تشرية خاص واليومان فيما بينهما النحر والتشرية جميعا لئلا في
خلاصة الفتاوى **اختلاف العلماء** ان تكبير التشرية سنة او واجب
وذرا الامام القزويني تكبير التشرية في الايضاح وفي شرح بكاره اليصري
والبردوي واذ ذر واجب لئلا في حقه الفقهاء وفي المحيط تكبير التشرية سنة

في كل صلاة
من فاتته صلوة
العيد صلى اربع
ركعات

وبه قال الشافعي ومالك واحمد بن حنبل وفي خلاصة الفتاوى ان علمائنا
اتفقوا على ان ابتداء تكبير التشرية بعد صلوة الفجر من يوم عرفة واختلفوا
في اختتامه انه عقيب صلوة العصر من يوم النحر وهي ثمان صلوات عند ابي حنيفة
ابن ابي ليلى وم عقيب صلوة العصر من آخر ايام التشرية وهي ثلث عشرة صلوة
ولكن عند الشافعي وعليه على النكاح اليوم ثم هذا التكبير على اهل الامصار
في الصلوات المكتوبات المؤديات بالجماعة جماعة مستحبة حتى لا يجزى على النساء
وان صليين جماعة وعندهما كل من صلى المكتوبة في هذه الايام فعليه التكبير
سافرا كان او مقفرا رجلا كان او امرأة في الصلوة وفي غيره في الجماعة او وحده
لا يكبر عقيب الوتر وعقيب صلوة العيد ويكبر عقيب الجمعة التكبير
ان يقول مرة واحدة الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر والله
الحمد لله في العناية ان الشافعي يذكر التكبير ثلاث مرات اما المأفوف
اذا صلوا جماعة في مصروفهم وايضا ان لو تركه الصلوة من ايام التشرية
وقضى في تلك الايام فانه يكبر بلا خلافة لئلا في خلاصة الفتاوى لو تركه
الصلوة في غير هذه الايام فتذكر في هذه الايام يقضي بلا تكبير لو تركه
صلوة في هذه الايام وقضاها في غير ايام التشرية **فصل في الجنائز**

اذا قرب الرجل من الموت وجهه الى القبلة لا اليس لان العرف فيما بين الناس
ان يضع مستلقيا على قفاه وقيل بان هذا اليسر خروج الروح للناس

اعلم ان النسي
كلما قصدت الحروف
في النسي كانت
او في النسي كانت
او في النسي كانت
او في النسي كانت
او في النسي كانت
او في النسي كانت
او في النسي كانت

في شرح الطحاوي اذا اشتد مرض الرجل فمات مائة فلو اجب على
اصدقائه واخوانه ان يلقونه كلمة الشهادة ولا يقولوه قل ولكن يقولوه
وهو يسمع ويتلقى لئلا يضا في القنية اذا ماتت شد كياه ونقص عينا
ثم المستحب ان يجعل في جهازه ولا يؤخر ولا ينسى باعلام الناس عوته
اعلم ان غسل الميت حق واجب على الجميع كما ذكرنا في الباب الرابع ولذا
ايضا تحفة الفقهاء الفصل بالماء الحار افضل عندنا وقال الشافعي
الا فضل ان يغسل بالماء البارد **ف** الجنس يغسل الجنس كالذكر للذكر
والانثى ولا يغسل الجنس خل والجنس **ف** اما الصبي والصبيبة ان كانا
من اهل الشهوة فذلك الجواب وان لم يكونا من اهل الشهوة فلا يغسل
عند خل والجنس **ف** اذا ماتت المرأة في السر ولم يكن هناك غير الزوج
فان كان فيهم رحم محرم منها فانه يتمها بيده بغير خرقه وان لم يكن فالجنس
يتمها بخرقه فذكر في بعض الفتاوى لا يخل في ان المرأة تغسل زوجها وانما
الخل في الزوج هل يغسل زوجته ام لا عندنا لا يغسل وعندنا في
يفضل **ك** تغسل ام الولد مولاها خلا فالزفر **ف** خرج الكثر الولد حيا
فما يغسل عليه والا فلا وهذا لا اكثر من قبل الرجل سترته ومن قبل الزاكر
صدره وان استعمل المولود سقى وغسل وصلى عليه وان لم يستعمل اذ رجع
في خرقه ولم يغسل عليه كذا في القدوري واستدل بالصبي ان يرفع صوته بالبكاء

عند

عند ولادة وذكر في الايضاح وهو ان يكون منه ما يده له على حيوة من كذا
او كذا عضو او طرفا ذكر في العناية **ف** الجبل اذا ماتت في بطنها ولد مطلق
يضطرب يشق بطنها ويخرج الولد اذا لا يسع الا ذلك لئلا تضر الفتاوى
الظاهرية فذكر في سنية المفتي في هذه المسئلة ان غلبت على البطن حيوة يشق
بطنها من الجانب الايسر ويخرج وحكي في ذلك للنية الهيمنة فعل ذلك باذن
السلطة فعلى الولد **ف** مات في السفينة يغسل ويكفن ويصلى ويرعى
في البحر اذا ذكر في جمع البحر وغيره **ف** غسل الميت لا يتجس في غاسله
مادام في غسله وانما الشريد لا يغسل ولكن يكفن ويصلى عليه باتفاق
علما لئلا يثبت الفقه طر **ف** عندنا في لا يغسل على الشهيد لئلا يخاله
المتغير **ف** الشهيد كل طاهر مكلف قتل مظلوما بحرية ولم يجب بقتله
بدل هو ماله حالة القتل ولا عاذا الى الترضي فهو في معنى شهيداء احد **ف**
ذكرنا في الشريعة في شرحه قيدنا مع هذه القيود وهو ان يكون القاتل
علوما حتى لو لم يعلم جازا ان يكون هو متعمدا فلا يكون القتل ظلما وذكر
في الفتاوى اذا علم انه قتل بحرية ظلما ولكن لم يعلم قاتله يغسل لما ان النوا
هناك الذية والقسامة على اهل المحلة **ف** الحايض والحائض والغيبان اذا
قتلوا غسلوا عندنا خلا فالابسوم قولنا قتل ظلما اذا قتل بحق برحم
او قصاص فانه يغسل ويصلى عليه ولذا اذا قتل شيء لا يوصف بالظلم كما

عوت المرأة الجبل

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

بصلاح و غیره

والْحَشْوَمِ

3

وقال ايضا فيه لانه لا توبة له ولكن لانه باغ وقال وبه كان يعني الشيخ
الامام والشيخ الامام طيبر الدين والاول اصح فذكر في بعض النسخة الثاني
قول ابن خلدون في الشافعي واما التكفيين **ف** تكفيين الميت سنة قال في
النهاية ان المسائل التي تدل على انه للتكفيين واجب بها تقديم التكفيين على
الدين والوصية والارث **ف** يفسر الميت لغير مثله وهو ان ينظر الى ثبوت
في حيوة كخروج في العبد **ف** ان الكفر على ثلثة اقسام كفر سنة وكفر كفارة
وكفر ضرورة اما كفر السنة في حق الرجل ثلثة انواع وفي حق المرأة خمسة انواع
واما كفر الكفارة في حق الرجل ثمانية وفي حق المرأة ثلثة انواع وما كفر الضرورة
فما يوجد فيها فانه مفسد بغير كفر في ثوب واحد جبي كشركه لانه اذا
وهو كفر الضرورة **ف** احب الاكفان البيض لانه خلاصة الفتاوى وغيره
ف يجعل شعرها خضرين على صدرها فوق الدرع وقال الشافعي يضر شعرها
خلف ظهرها لانه في المحيط وفي البسوط ولم يذكر العامة في الكفر وقد ذكره بعض
سنايخنا واستحسنه بعض سنايخنا ويجعل ذنبه على طرف وجهه بخلاف حاله في الحيوة
واما صلوة الجنازة فهي فرض كفاية اذا اقام البعض كقطع عن السابقين كاداره
في الباب الخامس وسبب وجوبها الميت وشرطها ان يكون مفسولا **ف** ذكر الحسن
عن ع اذ السلطان اولى بالصلوة على الميت وان لم يحضر فانفاخي اولى واقام
يحضر فامام الحق اولى وهو الذي كان يصلي خلفه في حال حيوة وان لم يحضر فالأقرب

منه
منه
منه

منه في قرأته وهذه الرواية اخذ لير من سنايخنا وهذا كله قول ابن
ع ولهم وم **ف** لما مات امير المؤمنين حسن بن علي رضي عنهما خرج الحسين رضي
والناس لصلوة الجنازة فقدم الحسين سعيد بن العاص وكان سعيدا وابيا **ف**
يومئذ فانه سعيد ان يتقدم فقال له الحسين تقدم ولو لا السنة ما قدمتك
وهذا ايضا من ثورته كخفة الفقهاء **ف** قال ابو بكر والشافعي في الميت اولى بغيره
على الميت على كل حال امام الحق اولى ثم الولي وفي رواية الحسن عن الامام ابي ولا
يتقدم امام الحق الا باذن الاب **ف** لا يتقدم احد غير السلطان وغير امام
الحق الا باذن الاب **ف** لو صلى الميت السلطان او الوالي او القاضي او امام الحق
ليس الولي ان يعيد وان كان غير هؤلاء للولي ان يعيد **ف** لو اوصى بان يصلي
عليه فلاه وذكر في العيون ان الرصية باطلة وفي نوادر الامام رستم انها جائزة
ويؤمر فلاه بان يصلي عليه قال صدر الشهيد الفتوى على الاول **ف** امت
امرأة في صلوة الجنازة لا يعيد لانه في الفتاوى الظهيرية وكذا قال برهان
الدين صاحب المحيط **ف** لو لم يوجد رجل فصلت عليه النساء جاز **ف** ينبغي
للإمام ان يقوم على الجنازة بخدائ صدر الرجل والمرأة جميعا لانه في الجامع الصغير
ف عن ع انه يقوم من الرجل بخدائ رأسه ومن المرأة تغطها بسكون النبي
وقال ابن ابي ليلى يقف من الرجل بخدائ صدره ومن المرأة بخدائ وسطها
لانه في شرح تاج الشريعة وذكر في النهاية نقلا عن شرح الطحاوي حيث قال

يجوز التيمم في الصلوة خاف فوت صلوة الجنازة
خلاف الشافعي لئلا في القدوري والهداية ان
انتقض تيممه وان كان هناك جنازة افوي لم يتي
التوضي بالميتيم في صلوة الجنازة جاز بلا خلاف
الجنازة كثر تكبيرة مقرونة بتيمة ونبت ان يقو

لبر الامام لم يتابعه المقدي في الخامسة الا على قول زفر لدا في النهاية
 لا يستغفر للصبي لانه لا ذنب له لذا في المحيط يعني اذا كان الميت غير بالغ
 لا يقار في صلوة جنازة اللهم اغفر لحيتنا الى آخره يقار في صلوة جنازة الصبي
 اللهم اجعل لنا فرطاً اللهم اجعله لنا ذخراً اللهم اجعله لنا ساقاً مشفوعاً
 فله فرطاً الى آخره يتقدمنا ومنه الحديث انا انما اقولكم على الحوض ان تقدمكم

وَأَكَاةَ الْبَيْتِ حَبِيبًا
غَيْرَ بَالِغٍ مَجُونًا لَا يَسْتَفْهِمُ بَل
جَنَازَةَ الصَّبِيِّ يَقُولُ اللَّهُ اأَعْطَانَا فَرْقًا
شَفْعًا وَأَعْطَانَا إِرْعَاءًا وَفَرْقًا
لَهُ مُتَقَدِّمًا وَأَعْطَانَا فَرْقًا
شَفْعًا
وَفَرْقًا مُتَقَدِّمًا

انافصا

وذخر الى خيرا باقيا وشا فاعلم شفعاه بقوله سفاعته **خ** اذا حضر الرجل
 صلوة الجنائز وقد كبر الامام للافتتاح عند احدى حبه حفلا فتتاح ثم يتابع
 الامام في الثانية ولا يصير بسوقا بشي وكذا الثانية والثالثة وعند احدى
 وم اذا جاء بعد ما كبر الامام للافتتاح لا يكبر ولكن يكبر حتى يكبر الامام الثانية
 فيكبر معه الثانية ويكون هذا التكبير تكبيرة الافتتاح في هذا الرجل يتابع
 الامام فيما بقي اذا سلم الامام ياتي بكسبي ولذا في باقي التكبيرات وعلى هذا الا
 رواية النهاية **ف** المسئلة بحالها اذا لم ينتظر وكبر حين حضر لا تفقد صلوة
 عند احدى وم لكن لا يعتبر هذا التكبير ثم المسبوق ياتي بالتكبيرات بعد صلوة
 الامام قبل ان يخرج يرفع الجنائز **ف** فرق محمد بين ما لو ادركه الامام بعد الرابعة
 وبين ما لو ادركه بعد الثالثة قال بعد الثالثة لا يكبر ما لم يكبر الامام وقال
 بعد الرابعة يكبر لانه لو انتظر الامام بعد الرابعة فانتته الصلوة لان الامام
 لا يكبر وبعد الثالثة يكبر الامام كيلا يصير مؤذيا قبل فراغ الامام **ف** لذي
 والمحيط **ق** المسبوق في صلوة الجنائز بتكبيرتين يقرأ مع الامام ما يقراء امامه
 وفيما يقضي يقرأ الاستفتاح والصلوة والمراد من الاستفتاح سجدة اللهم الا ان
خ لا يصلي على ميت غايب عندنا وعندنا ففي يصلي على الغايب **ق**
 تراحة صلوة الجنائز في المسجد تراحة تحريم وفي بعض الفتاوى تراحة تنزيه **خ**
 اجتمعت الجنائز فصلى على ما صلوا واحدا بجزئي عن الكل **خ** اجتمعت جنازات

في الصلاة على الميت
 في الجنائز
 في الصلاة على الغائب

فالافراد بالصلوة اولى من الجمع **خ** عن الحسن ع انه يضع افضلها
 ما يلي الامام واستنما وقال ابو الحسن ذلك عند احدى يكون اهل الفضل مما
 يلي الامام **ف** تكلموا في ثبوتية الوضع وقال ابو الحسن ليلى اجتمعت الجنائز بوضع
 رجل خلف رأس الاخر سفل من رأس الاوله بوضعونه هكذا رجلا و
 روى عن الحسن انه قال ان وضعوا كما قال ابو الحسن **ف** وان وضعوا
 رأس كل واحد منهم بجذرا رأس صاحبه فحسن بوضع الرجل قدام الامام ثم
 الصبي ثم الحنثي ثم المرأة ثم المراهقة ثم الراضعة **ف** روى في الامالي عن
 الحسن انه يصلي على الميت في القبر الى ثلثة ايام وبعد ما مضت الثلثة لا يصلي
 عليه وكذا ذكر ابو الحسن في نوادره عن عمار **ف** الصحيح ان هذا ليس
 بتقدير لازم لانه تفرق الاجزاء يختلف فيه باختلاف حال الميت من **السنين**
 والجزالي ومن اختلف في الزمان من الحر والبر وفان كان في رايهم انه يفرق
 اجزاء الميت المعين قبل ثلثة ايام لا يصلون عليه الى ثلثة ايام وان كان اكثر
 رايهم انه لم يتفرق اجزأوه صلوا عليه بعد ثلثة ايام **خ** صلوة الجنائز عند
 طلوع الشمس والغروب والزوال ما روه وان صلوا حال يئس عليهم الا عادة
 واما بعد غروب الشمس يدفن بالمغرب ثم يصلون الجنائز ثم بحسنة المغرب
 لذا فتى شمس الله صلوا في وعلى هذا رواية القنية وعلى عكسها ايضا
 يعني تقدم سنة المغرب على صلوة الجنائز وقد ذكر في الفتاوى والظاهر لو صلى

رجل بالناس صلوة الجنائز ثم بان انه كان محدثا منهم لا عادة وان تبين
 ان القوم كانوا محدثين لا يلزمهم الاعادة وبهذا تبين ان الجماعة ليست بلازمة
 لاداء صلوة الجنائز ولو احدث الامام في صلوة الجنائز فقدم غيره جاز وهو
 الصحيح افضل صفوف الرجال في صلوة الجنائز اخوها وفي غيرها اولها
 اظهارا للتواضع ليكون شفاعته ادعى الى القبول فذكر في قينة الفتاوى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى عليه ثلثة صفوف فقد غفر له **قصة السارق** الذي يعلب
 بامر السلطان في الصلوة عليه خلة الروايات وفي الفتاوى الظهيرية
 غلب في الصلوة عليه روايتان **تم** نقل الميت من بلد الى بلد مباح قال
 في بعض الفتاوى هذا اذا كان قبل الدفن واما بعد الدفن فلا ينقل فذكر في الكفر
 ان الميت لا يخرج من القبر الا ان يكون الارض مغطاة ولا يابس ينقل الميت قدر
 ميل او ميلين ويكره الزيادة على ذلك لئلا يفسد في القبر **قصة** السنة
 في كل الجنائز ان يحملها اربعة من جوانبها الاربع عندنا لئلا يفسد الفقراء
تم قال الشافعي يقوم من محل الجنائز بيبي العمومين يعني يحملها اثنا عشر
 لا يابس بالشيء فدام الجنائز والشيء يعلفها افضل عندنا لئلا يفسد في القبر
 وقال الشافعي اما من يحملها افضل **تم** مع الجنائز ناجحة او صالحة رخصت فان لم تنجح
 لا يابس بالشيء معها ويكره بقلبه كذا ذكر في الفتاوى الظهيرية ويكره الزيادة في العويل
 وشق الجيوب ولا يابس بالشيء بالدمع بالبكاء كذا في الفتاوى الظهيرية الزيادة في العويل

افضل صفوف الرجال في صلوة الجنائز

والعويل



والعويل الصحيحة **تم** اتباع الجنائز افضل من التوافل اذا كانوا جوارا او
 لقابة او صلاح مشهور والا فتوافل ولا يرجع عن الجنائز قبل الدفن
 بغير اذن اهلها لئلا يفسد الفتاوى الظهيرية **تم** يكره لمسيع الجنائز ان يقعدوا
 قبل وضع الجنائز **تم** يلحد القبر للميت ولا يشق وقال الشافعي يشق ولا
 يلحد لتوارث اهل المدينة فانهم توارثوا الشق ومن الحد لانهم انما توارثوا
 ذلك لضعف اراضيهم بالبقيع والبقيع اسم مقبرة بالمدينة ولا جمل هذا
 المعنى اختاروا الشق في ديارنا فان اراضي ديارنا ضعفا ورضاوة فينبه ان
 اذا لحد فاختاروا الشق لهذا **تم** صفة الحد ان يحفر القبر ثم يحفر في
 جانب القبر منه حفرة في وسط القبر ويوضع فيها الميت لئلا يفسد في القبر
 المحيط **تم** التابوت في بلادنا افضل لكي يفرش فيها التراب ولا يابس يدفن
 اثني او ثلثة او خمسة في قبر واحد عند الضرورة ويجعل بين كل اثنين حافر
 من التراب ويقدم افضلها لئلا يفسد الفتاوى الظهيرية والقينة الا ان في القينة
 قال يكره ولم يقيده بالضرورة قال الامام ظهير الدين الرازي ان لا يكون لئلا
 في القينة ثم يدخل الميت في قبره بما يلي القبر فاذا وضع في القبر قال النبي يضعه
 بسم الله وعلى مله رسوله لئلا يفسد القدر ويغيره كره ابو حنيفة ان يوطأ
 على قبره ويجلس عليه وكذا يكره ان يصلي عند القبر **تم** ان مات ولم يدفن
 اياما بان جعل في التابوت يحمل من معالي معارفه ما لم يدفن في ليله **تم** السوا

وصفة الشق ان يكون حفرة
 في موضعها الميت وصفة
 الشق ان يكون حفرة
 في موضعها الميت ويوضع
 فيها الميت

لكل ذي روح حتى ان الرضيع يسأله ويلقنه الملك او يلتمه الله تعالى فذكر في
 الفتاوى الظلالية ان الفقهاء روى عن ابن عباس ان الاطفال يسألون عن
 الشياق الاول **ثم** لا يلى بتعزية المكي الى ثلثة ايام وترغبهم في الصبر
 نسأله الله تعالى ان يجعل عاقبتنا باخيرا وسعادتنا وجمع اعمارنا بركة السموات
 ويرزقنا الثوبة والاربابه قبل الموت ويؤخر علينا سائر الموت ويجعلنا
 يوم القيمة من زمرة الذين هم الفائزون الآمنون الذين لا خوف عليهم ولا
 هم يحزنون **باب الثالث في احكام السفر والتمتع والمسح على الخفين**
 اعلم ان السفر الذي يتعلق به الرخصة وهو ان يبتعد عن مسكنه بقدر ما
 يخرج من غير ان المصطفى لم يوجد هذا الشرط لا يثبت في حق احكام السفر
 المسافر في ثلثة كف الفقيه **ثم** لو طاف جميع البلاد بلا قصد مدة السفر
 يكون مسافرا وفي العناية لو قصد ولم يطر ذلك بالفعل فذلك **ثم**
 اختلف العلماء في ادنى مدة السفر التي تتعلق بها الرخصة قال علماءنا مسيرة
 ثلثة ايام ولياليها بسير الليل وشي الاقدام لذا ايضا الهداية ونسخ الفروع
 طرا فذكر تاج الشريعة في شرحه للهداية ان الاعتبار قصد تلك المسيرة دون
 ان يخرج لقطع البريد مسيرة ثلثة ايام ولياليها في يوم واحد فانه يترقى
 ولو قطع البطي ان يترقى مسيرة يوم وليلة في ثلثة ايام فانه لا يترقى **كما** سير الليل
 سير البريد والبطي سير العجلة وخير الامور واسا هو سير الليل وشي الاقدام
 الى غيره

لو طاف جميع البلاد بلا قصد مدة السفر

نف روى الحسن عن ابي جابر وابنه سماعة ان مدة السجدة يومين واكثر
 اليوم الثالث وهذا التقدير مذکور في الهداية بتقدير ادى **ثم** قال في 2
 في قوله مقدرة مسيرة يومين وفي قوله ستة واربعين ميلا لذا في النهاية عن
 مسوكت شيخ الامام الكبيسي والامام الترمذي وقال مالك مسيرة اربعة برد
 كل برد اثنا عشر ميلا لذا في تاج الشريعة في شرحه **ثم** وان في قدره يومين
 وليلة في قوله وفي قوله قدره خمسة عشر فرسخا ان عامة المساج قدروا
 بالفراخ ايضا يعني بينهم بعضهم قالوا واحد وعشرون فرسخا وبعضهم قالوا ثمانية
 عشر فرسخا **ثم** وبعضهم قالوا خمسة وعشرون فرسخا لذا في الكافي والفتاوى على
 ثمانية عشر لانه اوسط الاعداد لذا في المحيط عن ابي جابر انه اعتبر ثلثة مراحل بالتقدير
 بالماحل وهو قريب من الاول يعني ثلثة ايام لان المقارنات السيرة في كل يوم مرحلة
 واحدة خصوصا في اقل ايام السنة لذا في النهاية نقله عن السوطي وقال في بعض
 الفتاوى يريد به ثلثة ايام منها رادون لياليها وقال بعض مشايخنا يعتبر السير
 في اقل ايام السنة **ثم** يعتبر ثلثة ايام مع الاستراحات التي تكون في خلالها ذلك
 وهذا لان المسافر لا يملك ان يمشي دائما بل يمشي في بعض الاوقات وفي بعض
 الاوقات يستريح ويأكل ويشرب ومدة الاستراحة ملحقه بمدة السفر قال
 في المحيط مصر له طريقا احدها مسيرة يوم وليلة والاخر مسيرة ثلثة ايام و
 لياليها ان اخذ في الطريق الذي هو ثلثة ايام ولياليها قصر الصلوة وذكر

منه في قوله وفي قوله قدره خمسة عشر فرسخا ان عامة المساج قدروا بالفراخ ايضا يعني بينهم بعضهم قالوا واحد وعشرون فرسخا وبعضهم قالوا ثمانية عشر فرسخا

صدر الشريعة في الجامع الصغير ان السفر في البحر يعتبر ان يكون الزياح مستوية
غير عالية ولا سائلة لم يسير فيجعل ذلك اصلا فذكر في القاية ان الاحكام
التي تنفيها السفر هي قصر الصلوة وابعاد الفطر وامتداد مدة المسح الى ثلثة ايام
ولياليها وسقوط وجوب الجمعة والعيدين والاضحية **هـ** اذا فارق بيوت المصلي
صلى ركعتين يعني الرباعية **هـ** يعتبر في مفارقة المصلي الجانب الذي يخرج منه
المسافر من البلدة لا الجوانب الاخرى من البلدة حتى اذا اختلف البناء الذي
خرج منه قصر الصلوة وان كان بجذاته ببناءه افي من جانبها من الموضع **هـ** ذكر
صدر الشريعة اذا جاوز الرتب فقد جاوز عمران البلدة المختار ان يقصر الصلوة
الا اذا كان في قرية او قريتين متصلتين برتب المصلي يعتبر مجاوزة القريتين لئلا
في المحيط فذكر القريتين ان كانا متصلتين بالانفصال من الموضع قد غلوة في
يقصر فرض المسافر في الرباعية ركعتين لا يزيد عليهما وقال الشافعي فرض
الاربع والقصر رخصة **هـ** ثمرة الخلا فان المسافر اذا صلى اربعا لا يكون
الاربع فرضا بل المفروض ركعتان لا غير واشطر الثاني تطوع عندنا حتى
انه اذا فقد على راس الركعتين يجوز صلوة واذا لم يقعد لا يجوز لان القعدة
الاخيرة في حق وهي الفرض فقد تركه فرضا بخلاف المقيم وعندنا يجوز لانه
الاكمال فرض وكذا اذا تركه القراءة في الركعتين الاولىين او في الركعة **هـ**
تقصير صلوة عندنا وعندنا شافعي لا تقصير عندنا في يجوز الجمع بين

الظاهر

الظهر والعصر في وقت احدهما وبين المغرب والعشاء في وقت احدهما في السفر
التطويل وفي السفر القصير قولان فذكر في الفتاوى الظاهرية بجمع بعد
السفر المطلق وبعد المريض كذلك قال مالك بجمع بعد المطر وهو احد قولي
الشافعي **و** في البسوط القصر غزيرة في حق المسافر عندنا لئلا ذكر في خلاصة
الفتاوى وعرف اليزدوي الغزيرة بالزم العباد بايجاب الله تعالى كما
الحس وغيرها والرخصة بما يسع على المكلف فلهذا مع قيام السبب
المحرم فذكر في شرح اليزدوية ان معنى الرخصة اليسر والسهولة فذكر في
شرح اليزدوي المراد بالغزيرة الفرض اذا كان الحكم ثابتا بدليل قطعي **هـ**
انه صلى اربعا وقعد في الثانية قدر التشهد اجزائه والاخير ان نافلا يصير
مسيئا لا خيرا لسلام وان لم يقعد في الثانية قدر التشهد بطلت لا اختلط
النافلة بالفرايض قبل اكمالها **هـ** لا يترك المسافر ركعتي الفجر وله تركه
ماسواها **هـ** ليس على المسافر ان يصلي السنة وقيل اذا كان نازلا يصلي
هـ ان اقتدي المسافر بالمقيم في الوقت ثم اربعا **هـ** اقامة الاصل توجب
اقامة التبع كالعبد والجند يصيران مقيمين بنية المولى والامير لثبوت
الشيعة في حقهما حتى لو نوى المولى الاقامة ولم يعلم العبد حتى قصيرا ياما
ثم علم قضى تلك الصلوة **هـ** مسافر ومقيم رتبيا يصلي العبد صلوة المقيم
فذكر في حيرة الفقهاء ان مسافرا ثم قوما مسافرين ونوى واحد المسافرين

المسافر الصلوة

مطلب
تقسيم الزمان والرخصة

مطلب
اقامة الاصل وتجب

مطلب
استمرار النية والمقام

الاقامة خلفه فان صلى الامام والقوم فاسد كلف يكون هذا جواب
 هذا بعد قدم مولاه الامامة ثم نوى الاقامة صحت فان العبد يصير مقما
 بنية مولاه ولا يشعر العبد فاذا سلم العبد على راسي الركنين فسدت صلوة
 وصلّى القوم لئلا ذكره ايضا في خلاصة الفتاوى وغيره **فقد** لئلا في العبد اذا
 كان مولاه في السجدة فباعه من مقيم والعبد كان في الصلوة ينقلب فرضا ربا
 حتى لو سلم على راسي الركنين كان عليه الاعانة **فقد** اذا ام العبد مولاه ومعها
 جماعة من السافريين فلما صلى ركعة نوى الاقامة صحت نيته في حق وفي حق العبد
 ولا يظهر في حق القوم في قولهم فيصلي العبد ركعتين ويقدم القوم واحدا
 السافريين ليسلم بالقوم ثم يقوم المولى والعبد ويتم كل واحد منهما صلوة
 اربعا **لو** اقتدي مسافرا بمقيم بعد خروج الوقت لا يصح لئلا في الهداية وغيره
 فقد روي عن الحسن الشيباني في كتابه الزيارات مسافرا ومقيما اجدها صاحبه
 فلما سرعا شك في الامام فانما يستقبلان فقد روي في حيرة الفقهاء مسافر
 ومقيم صليا في صحراء فقاما معا فلما صليا ركعتين شك ايتهما الامام فجعل
 الامام هو المقيم لا نالو جعلنا الامام هو المسافر فاذا قام الى الثالثة والرابعة
 يكون له تطوعا والمقيم فرضا فيفسد صلوة ولو جعلنا الامام هو المقيم فاذا صلى
 ركعتين ثم صلاها مسافرا وقام الى الثالثة والرابعة يكون المقيم فرضا والمسافر
 نفلا فيجوز صلواتها فانه شك قبل ان يصليا ركعتين فسدت صلواتها هكذا

ذكره في نوادر **لو** اقتدي المسافر بالمقيم وسلم على راسي الركنين او فسد بها
 بالكلام ونحوه فانه لا يجب عليه قضاء اربع ركعات وانما وجب متابعتة للامام
 ولكن اذا اراد ان يقضي يصلي صلوة السافري لئلا ايضا في منية المفتي **فقد** ليقتدي
 ان يقتدي بالمسافر في الوقت وبعد فوات الوقت **فقد** يستحب للامام اذا سلم
 ان يقول اتوا صلواتكم فانا قوم سافرا مسافرون وذكر في النهاية هذا يدل
 على ان العلم بحال الامام بكونه مقيما او مسافرا ليس شرط لئلا ايضا في النهاية
 لانهم ان علموا ان الامام مسافر فقولوه هذا عبث وان علموا انه مقيم كان
 كذا باير له على ان المراد اذا لم يعلموا حاله وهو مخالف لما ذكر في فتاوى
 وغيره ان مقتدي بامام ولا يدرى انه مقيم او مسافر لا يصح اقتداء به هكذا
 ايضا في نوادر في النهاية ورواية الهداية تدل على انه يصح الاقتداء بامام وان
 لم يعرف بحاله انه مسافر او مقيم فقد روي في النهاية التوفيق بينهما ما قيل
 انه ذلك محمول على ما اذا بنوا امر الامام على ظاهر حاله الاقامة والحال انه
 ليس بمقيم وسلم على راسي الركنين وتفرقوا على ذلك لا اعتقادهم بفساد
 صلوة الامام وانما اذا علموا بحال الامام جازت صلواتهم وان لم يعلموا بحاله
 وقت الاقتداء **فقد** اذا سلم الامام المسافر على راسي الركنين قام القوم اليه
 الاتمام ولا يسلمون معه ويصلون وحدها وهل يجب عليهم القراءة ذكر الكافي
 انه يجب وفي رواية كتاب الصلوة لا يجب **لو** سافر ام قوم مقيمين فلما صلى

سئل
 عن رجل سافر
 في وقت الصلاة
 فوجد اماما
 فقام معه
 فقام معه
 فقام معه

ذكر

لا يصح

ركعتين نوى الإقامة لا تحقق الإقامة بل ليتم صلاة المقيم ولا ينقلب
فرضه اربعاً **مسألة** في نوى الإقامة في الصلاة أتم منفرداً أو مع جماعة
أو مدركاً **مسألة** إذا نوى الإقامة بعد ما سلم وعليه سهو لم يصح نيته
في هذه الصلاة عند ما سج و قال يصح نيته الإقامة فيتم صلاته
ومجده سهو ثم نوى الإقامة يصح نيته ويصير صلاته اربعاً لأنه عاد العزيمة
مسألة ثم وجوب صلاة السفر على من سافر في آخر الوقت مذهبنا وقال الشافعي إذا
مضى من الوقت مقدار ما يصلي فيه أربع ركعات ثم خرج مسافراً صلى اربعاً وهو
بناء على أن وجوب الصلاة عند الشافعي متعلق بأول الوقت فإذا كان مقيماً
في أول الوقت وجب عليه صلاة المقيم فلا يسقط ذلك بالسفر وعندنا الوجه
يتعلق بأخر الوقت وقد ذكرنا تمامه في فصل الاوقات ومفاتيحه صلاة في السفر
قضاها ركعتين ومفاتيحه في آخر قضاها في السفر اربعاً إذا في القدوري
مسألة إذا خاف السراق أو قطاع الطريق له تأخير الوقتية **مسألة** إذا دخل
السافر في مصر أتم الصلاة وأنه لم ينو الإقامة فيه هذا لو دخل السافر مصر
على أنه يخرج غداً أو بعد غد ولم ينو مدة الإقامة حتى لو بقي على ذلك سنين
قصر لأنه ليس عمر أقام **مسألة** إذا كان بين مكانين ستة أشهر وكان يقصر الصلاة وكذلك
عليه بشرقي أقام بخوارزم سبب يقصر الصلاة إذا في الغناية وسعد بن وقاص
أقام في قرية من قرى نيسابور شارب وكان يقصر الصلاة إذا في الغناية

ان وجوب الصلاة على من سافر في آخر الوقت

مسألة إذا دخل العسكر أرض الحرب فنووا الإقامة فيها قصروا الصلاة وكذا
إذا حاصروا فيها مدينة أو حصناً وكذا إذا حاصروا أهل البغية في دار السلام
وغيرهم وأما حاصروهم في البحر وعندز فتصح في الوجهين إذا كانت الشوكة لهم
لأنهم من القرار قال شمس الأئمة الحلو أتم عسكر المسلمين إذا قصدوا موضعاً ومعه
أخيبتهم وخيامهم ونساء طيهم فنزلوا مفازة ونصبوا الأجنية والفطيط
وغرموا فيها الإقامة في عشر يوم لم يصيروا مقيمين لما بيننا كذا في المحيط وشرح
الطحاوي وخلاصة الفتاوى **مسألة** الخليفة إذا سافر يقصر الصلاة إذا طاف
في ولايته ولا يصير مسافراً **مسألة** أمير خرج بجيشه لطلب العدو ولا بد ري
أين يدبر عجم فإنهم يصلون صلاة الإقامة في الذهاب **مسألة** وإن طال المكث في ذلك
الموضع وأما في الرجوع إن كانت مدة السفر يقصر ولا فلا ذكر في المبسوط اختلف
المشايخ في الذين يسكنون من أهل الجبل وهم أهل الأجنية في دار السلام
كالأتركة والأعراب فهم من يقول لا يكونون مقيمين أبداً لأنهم ليسوا في موضع
الإقامة والواقع أنهم مقيمون كذا ذكر في الهداية عن أبي الحسن أن نزلوا موضعاً كثير
الماء والجلد ونصبوا الخيام ونووا الإقامة في عشر يوم وأهل الجبل يقيمون تلك
الليلة صاروا مقيمين كذا ذكر في الغناية **مسألة** الأعراب والأكراد والأتركة الذين يسكنون
المفازة في بيوت الشعر والصوف فهم مقيمون لأن موضع مقامهم والمفازة عالية
وأما إذا رحلوا عن موضع أقامهم في الصيف وقصدوا موضعاً أو الإقامة في

في السفر

وينها مدة السفر فانهم يصيرون مسافرين في الطريق لا يزال المسافر في السفر حتى ينوي الإقامة في بلدة أو قرية في عشرة أيام أو أكثر ولو نوى أقل من هذا وقال الشافعي إذا نوى إقامة أربعة أيام صار مقيماً لا يباح له الفجر وقال أيضاً إذا قام أكثر من أربعة أيام كان مقيماً وإن لم ينو الإقامة فنية الإقامة لا يصح إلا في موضع الإقامة متى تمكن الإقامة وموضع الإقامة العرآن والبيوت المحقة من الدار والحنبل لا الحيام والاختية لذلك فتاوى قاضي خان والنهاية إذا كان المسافر أن يقم في مكة ومناجاة عشرة أيام يتم الصلوة لأن اعتبار النية في موضع يقتضي اعتبارها في الموضع وهو ممتنع لأن السفر لا يعوي عنه إلا إذا نوى أن يقم في أحداهما فيصير مقيماً بدخوله فيه لأن إقامة المرد أيضاً في البيت لا في الملبس

في السفر

في السفر

بالتوطين بالأهل أو بالمولد ووطن إقامة وهو ما يكون بنية الإقامة في عشرة أيام ووطن السكني وهو يسمى الوطن المستعار وهو ما يكون بنية الإقامة أقل من عشرة أيام فالأول ينتقض بمثله حتى لو انتقل من وطنه الأصلي وهو المولد ووطنه بمثله إلى غيره لم يفسد ما كان من فروع وطنه الأول قصر الصلوة لأنه لم يبق وطنه له كملكه للنبى ثم بعد الحج عند نفسه من المسافر ولا يبطل بالأذى لأنه ما دونه والشي لا يبطل بما دونه كذا ذكر قاضي خان في شرحه للآيات وغيره

كتاب الفقه لا يسافر المرأة بغير محرم ثلثة أيام وما فوقها والمحرّم كل من سئل لا يحل نكاحه على التباين بينهما واختلفت الروايات فيما دونه ثلثة أيام قال أبو بكر الزهري إن تسافرتي وهذا غرض من الصبي والعنق ليس يحرم مسافرتي

فصل في نفاذ هذه من غير الطريق فعليه إرشاد حقه ثلثة أيام أو لم ينالها

العاصي والطبيع في كفره في الرخصة سواء وقال الشافعي سفره للعصية لا يفيد الرخصة

فصل في التيمم التيمم في اللغة القصد وفي الشريعة القصد إلى الصعيد ومن لم يجد الماء وهو مسافر أو خارج الحرم وبني الحرميل أو الكرويتيم بالصعيد إذا في القدر الذي يرفع يده فسر والييل ثلثة آلاف ذراع وخمسائة ذراع إلى أربعة آلاف ذراع إذا لم يجد الماء التيمم حتى إذا فرغ من التيمم عشر الف خطوة ذراع ونصف ذراع فذلك أربعة عشر ذراعاً أصبعاً وفرض التيمم النية وضرباً ضربة للوجه وضربة لليدين المرفقتين لذلك نسخة الفروع **قال زفر**

في السفر

في السفر

في السفر

بالتوطين

اق النية في التيمم ليس بفرضي كانه خلف عن الموضع وقد اذنت الفتاوى في الغلابة
لو ضرب يديه على الارض ثم احدث قبل الاصل الى الوجه قال شمس المائتة احوال في
لا يعيد الضربة وقال رحمه الله عليه قال استاذنا الشيخ ظهير الدين يعقوب الخزرجي
يعني لا يجوز بها التيمم لئلا يضاهي النهاية عن الامام ابن شجاع وقد اذنت الفتاوى
المشقة بحالها اذا مسح بهذه الضربة لم يجز تيممه فقد اذنت الامام الا سيحاجة جواز
ثم ينفض يمامة واحدة في ظاهر الرواية لئلا يرد في غير محلها عن شمس المائتة
ترتيب لئلا يخلو صفة الفتاوى واذا اراد ان يتم بينه بقلبه ويقول بلسان
اللهم اذ اريد ان اتيمم للصلاة رفعاً للحديث وتقرباً الى الله تعالى فيسجد
حتى اذا اذنت في بعض الفتاوى لو نوى التطهير جاز ولا يشترط نية التطهير
الجنابة او الوضوء لئلا يهدية وقال بعضهم لا بد من ذلك في مريض تيمم
غيره فالنية على المريض ون التيمم كيفية التيمم يغرب بيده على الارض
ثم ينفضها حتى تتناثر التراب فيمسح بهما وجهه ثم يغرب ضربة اخرى فينفضها
ويمسح بربع اصابع يده اليسرى على ظاهر يده اليمنى مسحاً بالاصابع الى المرفق
ثم يمسح بكفه اليسرى باطن يده اليمنى الى الرسغ ويمسح باطن يده اليسرى على
ظاهر يده اليمنى ثم يفعل باليد اليسرى لئلا وهذا احوط لا يجوز التيمم
باقل من ثلث اصابع وهو المسح سواد كما ينبغي ان يضع بطن كفه اليسرى
على ظهر كفه اليمنى ويمسح بثلث اصابع اصفرها ظاهر يده اليمنى الى المرفق ثم يمسح

باطنه بالابهام والسجدة الى راس الاصابع ثم يفعل باليد اليسرى كذلك
ثم يمسح بثلث اصابعه وقد اذنت واقعات احوال في لو تركه تحليل الاصابع لم يجز وهو
المختار الاستيعاب فرض في التيمم لئلا يهدية والكافة والكنز حتى لو تركه
شيئاً قليلاً من مواضع التيمم لا يجزئه فلا بد من نزاع الحائض والسواك وتحليل
الاصابع ومسح ما فوق العينين وتحت الحاجبين في رواية الحسن عن
ابن ابي اسية عن ابي بصير عن ابي عبد الله في مسح اكثر اللب والذراعين يجوز فعلى هذه
الرواية لا يجب نزاع الحائض وتحليل الاصابع لئلا يضاهي الكافة لو يدا
بذراعيه في التيمم لو ملك بعد التيمم وساعة تجاز بذلك على سعة الترتيب
والمولات وقد مر في الوضوء ان يتم بالغيار بان حرب يده على يديه
او ليد فارفع غياره او على الذهب والفضة او على الجيوب غياره فيتم
وهو يقدر على الصعید جاز عندنا وم لئلا يهدية خلافاً له في
لئلا يهدية الفتاوى الظهيرية الا اذا كان لا يقدر على الصعید يجوز لئلا يهدية
اجمعنا على انه اذا لم يكن عليه غيار لا يجوز ولو اصاب الغيار وجهه ويديه
مسح به يجوز ولو لم يمسح لا يجوز لئلا يهدية الفتاوى الظهيرية في اختلاف العلماء
وان وقت التيمم اول وقت الصلوة او وسطه او اخره روى المعلى عن ابي حمزة
وعنه عن ابي اسية ان كان على طمع من وجه الماء في آخر الوقت تؤخر الى آخر الوقت
لئلا يخلو صفة الفتاوى والكنز الا انه في خلاصة الفتاوى قال لا يضر التأخير

ما لم يقع الصلوة في وقت مكره ولا يؤخر الى آخر الوقت المستحب وقال محمد لا
 يؤخر الى آخر الوقت ما لم يتيقن لوجود الماء في آخره وهو قول الشافعي وقال مالك
 يستحب له ان يتيمم في وسط الوقت فذكر في النهاية ان عاد مع الماء عند ان
 وان رجا ان يجد في آخر الوقت يقدم الصلوة والتيمم من الحدث والجنابة
 والحيض والنفاس وآله لانه في نزع الفروع طرا وقد مر تفسير الحيض والنفاس
 في الباب الرابع فذكر في مختار الفتاوى ان التيمم يجوز قبل الوقت لانه
 تفريع الفروع طرا ويصلي بتيمة ما شاء من الفرائض والنوافل في الوقت
 وبعد خروج الوقت ما لم يحدث ولم يقدر على استعمال الماء كذا في القدور
 والهداية وغيرها **هـ** عند الشافعي يتيمم لكل وضوء **خف** لو تيمم جنب او
 حائض من مكان ثم وضع احدى يديه على ذلك المكان فتيمة اجزائه والمستعمل
 التراب الذي استعمل في الوجه والذراعين **م** متى علم حدثا او غشا
 جنبته والذي غش جنبته اولى بالامامة وينقض التيمم كل شيء ينقض
 الوضوء وينقضه ايضا وجدة الماء وهو القدرة على استعماله لانه
 القدوري والهداية وغيرها **هـ** خائف العدو ولو تبع عابرا حكاه **هـ**
 المراد من الماء ما يكفي للوضوء فذكر في التقرير كشرح البردوي ان الجنب
 او المحدث اذا وجد ماء لا يكفي للاغتسال او الوضوء يجوز له التيمم عندنا
 وفي احد قولنا ان في الجوز التيمم قبل استعمال ذلك القدر من الماء وتيمم لبقاء

خف

خف لو كان ما يكفي للوضوء غير انه يخاف العطش يتيمم وكذا لو كان
 يخاف على دابته وكذا لو كان التيمم من الوضوء يخرج التيمم ان كان يخاف
 العطش وماء الرجل معد للشرب لا للاستعمال لانه عامة الكتب
خف لو كان في طريق طاهر لا يتيمم به بل يلطخ ببعض ثيابه ووجهه ويتركه
 حتى يجف ثم يتيمم به لانه ذكر في النهاية وقال انما امر بالتلطيخ احتياالا
 للتوصل الى اقامة الصلوة ومع هذا لو تيمم بالطيب على الحلة في قال لا يكفي
 يجوز التيمم بالطيب فذكر في الفتاوى انه يظهير في ان التراب التراب بين
 ليس بشرط عندنا **ح** خلا فالحمد **خف** ان تيمم بارض قد رشح عليه الماء وبقي
 عليه ندوة جاز لانه في الفتاوى النظرية **خف** يجوز للمريض في الميhrان تيمم اذا
 لم ينقطع الوضوء او الفصل للمرض لانه في النهاية او يخاف الهلاك على نفسه
 او تلف عضوه بسبب استعمال الماء او يخاف زياة المرض او ابطاء البرء
 يجوز التيمم عندنا **هـ** لو خاف الجنب اذا اغتسل بالماء ان يقتله البرد
 او يمرضه يتيمم بالتصعيد وهذا اذا كان خارج المص **خف** الصحيح في المص
 اذا خاف الهلاك من الفصل يباح له التيمم عندنا **ح** خلا فالامس ومعه
 كذا في الهداية والنهاية **خف** المسافر اذا خاف الهلاك في المص يتيمم ولا يغتسل
 بالاجماع كذا في فتاوى قاضيان **هـ** ان الحدث في المص اذا خاف الهلاك التوضي
 اختلفوا فيه على قولين **ح** والقهيح انه لا يباح له التيمم لانه في تحفة الفقهاء

التراب
 من وضوء
 ويطهر

والمسئلة بها جوزه شيخ الاسلام ولم تجوزه الامام اهلوا كذا في المحيط
هـ من حضر صلوة العيد فحافه يشغل بالظلمة ان يفوته صلوة العيد
 يتيم وصلى لانها لا تعاد **هـ** ان احث الامام او القدي في صلوة العيد يتيم
 وبني عندهم وقال لا يتيم والحلف فيما شرع بالوضوء وتوسيع باليتيم
 ويتيم وبني بالاتفاق **هـ** لا يتيم للجمعة وان خاف الفوت لو صلا فادركه
 الجمعة صلاها والا صلى الظل اربع لانها تفوت الى خلف وهو الظل بطل
 العيد **هـ** اذا خاف فوت الوقت لو توضا لم يتيم ويتوضا ويقضي ما فات
 لان الفوات الى خلف وهو القضاء **هـ** المسافر اذا نسي الماء في رحله فتييم
 وصلى ثم ذر الماء لم يعد الصلوة عندهم وم وقال ابوس يعيدها واخذ
 فيما اذا وضع بنفسه ووضع غيره بامر وفكر في الوقت وبعد سواء
 لدا في الجامع الصغير في المسافر في السفن محذرا وتلج وله الذوب لا يتيم
 لدا ذكره ابو الفضل الكمان وقال الامام ابو حامد جاز له التيم **هـ** غرقة
 انه يجوز التيم اذا كان الماء على قدر ميلان وهو اختيار الفقهاء بالمرء
 بن الفضل **هـ** عن الكرخي ان كان في موضع يسمع صوت اهل الماء فهو قريب
 وان كان لا يسمع وهو بعيد وبه اخذ المشايخ لدا في فتاوي قاضيه
 قال الحسن بن زيار اذا كان الماء امانة يعتبر ميلين وان كان يمينه او يسرة
 او خلفه فيل واحد وقال زفر اذا كان بحيث يصل الى الماء قبل خروج الوقت

بوسيد وورثت بوزان بوسيد وورثت

لا يجزيه

وان كان لا يصل الى الماء وقت
 وان كان لا يصل الى الماء وقت

لا يجزيه التيم وان كان قريباً منه **هـ** الميل هو المختار **هـ** عن الحسن ان الماء اذا
 كان بحيث لو ذهب اليه وتوضا تذهب القافة وتقيب عن بصره فهو بعيد
 يجوز له التيم وهذا احسن جداً لدا ذكر في الدخيرة **هـ** المعتبر المسافة
 دون الفوت فذكر تاج الشريعة في شرحه هذا في القول زفر كما ذكرنا انفا
 ان لا يعتبر المسافة بل يعتبر خوف الفوت لدا في النهاية **هـ** ليس على التيم
 طلب الماء اذا لم يغلب على ظنه ان يقربه ماء وان غلب على ظنه ان هناك ماء
 لم يجز ان يتيم حتى يطلبه لدا ايضا في القدوري **هـ** يطلب الماء مقدار
 الغلوة ولا يبلغ ميلا لدا ايضا في الهداية فذكر في النهاية عن الامام التيم
 الغلوة مقدار رمية سهم **هـ** لو تيم قبل الطلب اجزاه عندهم وقال
 ابوس وم لا يجزيه **هـ** لا يجب الطلب بغير ظن او اخبار **هـ** قال الشافعي
 الطلب شرط في الموضع كلها لدا في الكافي **هـ** قال ابوس سالت ابا ج
 عن المسافر لا يجد الماء يطلب عن طريق الطريق وعن سياره قال ان طمع
 في ذلك فليفعل ولا يتبع فيض اصحابه ان انتظروه او بنفسه ان انقطع
 عنهم لدا في المبوط **هـ** يتيم قبل طلب الماء في العرائنات لا يجوز وفي
 الفتاوى يجوز لدا في الكافي **هـ** لو اخبر ان بعد الماء جاز له خلفه
 فذكر قاضيه في شرحه لدا في الفتاوى بالصلى باليتيم اذا راى مع رجل ما ان علم
 انه يعطيه قطع الصلوة وان علم انه لا يعطيه مضى على صلوة وان اشكل عليه مضى

١٢٢

فإذا فرغ سأل فاعطاه أو باعه بثمن المثل وهو يقدر أعاد الصلوة وإن
أبى أن يعطيه فصلوته تامة وإن سأل بعد الأبار فاعطاه لا يعيد فيتوضأ به
لصلوة أخرى ولو سأل قبل السجود فأنى فصلتى بالتيمم ثم سأل فاعطاه لم يعد
ما صلى **مس** لو باع الماء بمثل القيمة أو بعين يسير لا يجوز له التيمم وأن باع بعين
فاحس والغبن الفاسد لا يدخل تحت تقويم المقومين يجوز وقال **مس** خلاصة
الفتاوى لو كان قيمة الماء درهما وهو لا يبيع إلا بدرهمين فهو غني فاحس
ويعتبر قيمته في ذلك الموضع **مس** فصل بالتيمم فإن رجلا معه ماء فقام صلوة
ثم سأل الماء فاعطاه لا يعيد فقال صاحب القنية وما ذكره في الجامع الكافي
في أنه يعيد فذاك في الماء الكثير **نه** في المبسوط مع رفيقه ماء فعلى أن يسأله
الآن على قول حسن بن زياد فإنه كان يقول السؤال ذل وفيه بعض الحرج
ومأخرع التيمم ألا لرفع الحرج **مس** المتيمم إذا وجد الماء في الصلوة وتقد
صلوته أن كان قبل أن يرفع من التشهد أو في سجود السجود أو بعد ما تشهد قبل
أن يسلم عند ذلك فإنه وجد بعد ما سلم قبل أن يسجد للسهو فصلوته تامة
وكذا أن سلم إحدى التسليمين وغشاه وم لا تقص في الوجه كلها بعد
ما فرغ من التشهد **مس** رجل في البادية ومعهم زمزم في القنينة وقد رخصت رأس القنينة
لا يجوز له التيمم ولذا في المحيط والفتاوى الكبرى وأجيب في ذلك أن يمسح
لغيره ثم يؤخرها منه أو يجعل فيها ماء الرد أو ماء الزعفران حتى يصير مقبلا

مس المجوس في التيمم يصلون بالتيمم ويعيد عند ذلك وم وقال أبو إس
لا يعيد **مس** أبو جرح وم يجوز التيمم بكل ما كان من جنس الأرض كالتراب
والرمل والحصى والزرنيخ والنورة وما أشبهها وقال أبو إس لا يجوز إلا بالتربة
والرمل لئلا في القدوري والنهاية ثم رجع أبو إس عنه إلى أنه لا يجوز إلا بالتربة
الخالص وهو قول الشافعي لئلا في الغناية ولا يجوز التيمم باليس من جنس
الأرض كالذهب والفضة والحديد والرصاص والحفظة وسائر الجيوب وال
الاطعمة وإن كان على هذه الأشياء غير يجوز بفبارها عند ذلك وفي
أحد الروايتين عن محمد لئلا ذكر في منية المصلي وغيره **نه** قيل إن
كل ما يترق بالنار فيصير رمايا كالشجر أو ينطبع ويلين كالحديد ليس من جنس
الأرض وما عدا ذلك فهو من جنس الأرض **مس** يجوز التيمم بالآخر عند ذلك
مطلقا وعندم روايتان وقول أبو إس متردد فذكر في بعض النسخ عن محمد
يجوز أن كان مدقوقا أو عليه غبار **مس** لو تيمم بالملح إذا كان مائيا لا يجوز وإن
كان جليا يجوز لئلا في الفتاوى الكبرى وقال شمس الأئمة الصحيح عنده أنه
لا يجوز لئلا في المحيط ويؤيد رواية خلاصة الفتاوى أنه لا يجوز سوا كان
مائيا أو جبليا وأما في تحفة الفقهاء في المائى يجوز وفي الجبلى لا يجوز عند
أحمد **مس** وأما السجدة بمنزلة الملح فذكر الأسيما في شرحه يجوز التيمم بها
مس فحة لفرض المتيممين وجدوا من الماء المباح يتوضأ به أحدهم تنقض

قد رما

رسول

فِي السَّحَابِ عَلَى الْحَقِيقَةِ **قَالَ** ابْرَاهِيمُ مَا قُلْتُ بِالْمَسْحِ عَلَى الْحَقِيقَةِ حَتَّى جَاءَنِي فِيهِ

في المسح على الخفين قال ابو حنيفة ما قلت بالمسح على الخفين حتى جاءني فيه مثل ضوء النهار كذا ذكر في الكافي فذكر في الكنز ان المسح صحيح ولو امرأة كلا جنباً ان لبسها على وضوء تام وقت الحدث يسح المقيم يوماً وليلاً والمسافر ثلثة ايام ولياليها كذا في نسخ الفروع طراً **قال مالك لا يسح المقيم اصلاً** ويسح المسافر مابداً يعني عند مدة المسح للمسافر غير مقدّر لئلا يذكر في تحفة الفقهاء وفي رواية عنه انه المقيم كالسافر لئلا يذكر في العناية **ان الرجل**

الضحية وقال في العناية هذا قل الحسن بزياد **ق** يجوز المسح على الجوف الواسع
الذي يبدو ولناظر اللعب وعندنا في الجوز المسح على الجوف **ق** يجوز المسح على الجوف
فوق الخف عندنا لئلا في الهداية كما ما انفاه لیسها واحد لا يسح عليها **خ** ف
دخل الماء في احدي خفيه ان بلغ اللعب حتى صار جميع الرجل مغموسا لا يحس عليه الرجل
الاخرى وينتقض مسح وانه لم يبلغ اللعب **ق** وقال بعضهم انه اصاب اكثر من احدي
رجليه ينتقض المسح **ك** الحرق الكبير يمنع المسح والقليل لا يمنع **ق** قال مالك وسيله
الثوري الحرق قليل وكثيره لا يمنع المسح بعد ان كان يتطرق عليه اسم الخف وقال
زفرات في قليل الحرق وكثيره سواء في منع جواز المسح بعد ان يرى شيء من الرجل
لئلا في الكا في الحرق الكبير يمنع المسح مقدار ثلثة اصابع من اصابع الرجل
لئلا في عاتة ثبت الفقه فذكر في بعض الفتاوى يعتبر بأكبر اصابع اليد لئلا في
الزيادات والصحيح من الرواية غرضه انه مقدار باصابع اليد لو كان الحرق في
موضع متفرقة ان كان في خف واحد يجمع وانه كان في خفيين لا يجمع لئلا في خلاصة
الفتاوى وغيره فذكر في شرح الزيادات رجل باحدي رجله جراحة لا يستطيع
غسلها فانه يسح على الحرق التي عليها فانه توضا ومسح عليها وغسل الرجل الضحية
وليس الخف على الضحية ثم احدث فانه يتوضا وينزع الخف ولا يسح عليه هكذا في
خلاصة الفتاوى **ق** اما المسح على الجوربي في ثلثة اوجه في وجه يجوز بالاتفاق
وهو ما اذا كانا خنيتين مجلدين او منفليين وفي وجه لا يجوز بالاتفاق وهو ان يكون

رقيقين

رقيقين بحيث يصغران ما تحتهما ولا منفليين وفي وجه لا يجوز عندنا خلافا
للأيس وم وهو ان يكون خنيتين غير منفليين **خ** الخنيتين ما يستمسك على
الناق من غير ان يشد بشيء فذكر في العناية انه يقال جوب منقل اذا
وضع على كفله جلدة كالنعل للقدم فذكر في حيرة الفقهاء غرضه انه رجع
الى قولها في اخرى فذكر في الفتاوى الكبرى برواية محمد بن مسلمة باسناد عن
الحسن انه مسح على الجوربي قبل موته بثلاثة ايام وعليه الفتوى وقال ابن ابي
لا يجوز المسح على الجواب وانه كانت منعلة لئلا في الهداية **خ** فانه كان الجورب
مغزى صوف لا يجوز المسح عليه عندهم فانه كان خنينا مستمسكا ويستر
الكعبين ستر لا يبد والنظر على هذا الخلاف **خ** اما المسح على الخفاف المتخذة
من اللبود التركية فالصحيح انه يجوز ويجوز المسح على الجبابر سواء سداها
على غير وضوء او على وضوء وسواء كانت الجبيرة اكثر من موضع الجراحة او
بقدره لئلا في القدوري والهداية وان سقطت الجبيرة من غير برء اذا
راها وسداها بجبيرة اخرى او بتلك الجبيرة جاز لم يبطل المسح لئلا في خلاصة
الفتاوى وغيره وان سقطت عن برء يبطل المسح ويفسد ذلك الموضع ولا
يعيد الوضوء لئلا في القدوري والهداية **ق** ان ترك المسح على الجبيرة والمسح
على الجبيرة لا يضر جاز عندنا خلافا لها **خ** المسح على الجبابر على قول من
يقوله بانه فرض فالاستيعاب فرض وهو رواية عن الحسن وفي رواية اخرى عنه

صحيحاً مقبلاً فاسلك وهو صايح وأن لم يولد في الفتاوى الظهيرية فذكر في
 زاد الأئمة أن صوم جميع الشهر يتأذى بنية واحدة عند زفر كاذب اليه مالك
 وهكذا أورده أبو ذر في شرحه ولذا أيضاً في بعض الفتاوى في حاله
 وزفر أن صوم رمضان وطيفة واحدة ولنا أن صوم رمضان وظائف
 متعقبة حقيقة بدليل أنه فساد يوم منها لا يتعدى إلى سائر الأيام وعند
 أن فوق إذا نوى بعد الفجر لا يجوز لكذا في الكافة وقد ذكر في الفتاوى الظهيرية
 أنه التسمية للصوم هكذا ذكر في الصحيح الذي لا يصوم اليوم الذي يشك
 فيه أنه من رمضان إلا تطوعاً **الشك** ما استوي فيه طواف العلم والجمل
 غم هلال رمضان في اليوم التاسع والعشرين من شعبان فوقع الشك في اليوم
 الثلاثين أنه من شعبان أو من رمضان كان المختار أن يصوم المتيقن بنفسه
 للتطوع ويفتي للعوام بالانتظار إلى وقت الزوال ثم الإفطار **روى**
 بن عمرو في أثبت باب حاروة الرشيد فاقبل أبو بوس وعليه عامة سواد
 ومد رعة سواد وخف أسود وراكب فرس أسود وما عليه شيء من البياض
 الأحبته البيضاء وهو يوم شك فافتي الناس بالفطر فقلت له أمفطر أنت
 فقال أذن إلى فدنو مني فقال في أذني أنا صايح وقد ذكر في الفتاوى
 لو صام يوم شك بنية التطوع من غير أن يقع في قلبه أنه من رمضان فلا
 بأس بذلك عندنا **وعندنا** في يوم يكره فذكر في بعض المواضع اعتدال

فيه

فيه بيع المتأخرين وأكثر المسايخ على أنه لا يكره لكذا في الفتاوى الظهيرية وحكي
 عن الفقهاء جعفر البلخي أنه قال أنصير بن يحيى كان يختار الصوم يوم الشك
 ومحمد بن سلمة كان يختار الفطر فدخل أبو نصر على أنصير بن يحيى فقال له أنصير
 بن يحيى لم اختار صاحبك الفطر يوم الشك والصوم أحوط قال أبو نصر
 الفطر أفضل لأنهما جمعا على أنه لا أتم عليه لو افطر واختل في الصوم قال
 بعضهم يكره ويأثم لكذا حكى في الفتاوى الظهيرية وينبغي للناس أن يلتزموا
 هلال رمضان في اليوم التاسع والعشرين من شعبان فإن رأوا صاموا وإن غم
 عليهم أكلوا عدة شعبان ثلاثين يوماً ثم صاموا لكذا في القدوري ومن رأى
 هلال رمضان وحده صام وأن لم يقبل الإمام شهادة لكذا في القدوري وغيره
 وإن كان بالسماء علمه قبل الإمام شهادة الواحد العدل في رؤية الهلال
 بجلا كان أو امرأة حراً كان أو عبداً وإن لم يكن بالسماء علمه لم يقبل
 الشهادة حتى يراه جمع كثير يقع العلم بخبره لكذا في القدوري **اختلوا**
 في تقدير الجمع الكثير عن الناس قد ربح يحيى وعنه محمد بن أبي جعفر عن علي
 جانب وإذا رأى الإمام هلاله حوله وحده لا ينبغي أن يخرج ويأمر الناس
 بالخروج لكذا في الفتاوى الظهيرية **فما** أما حاله ذي الحجة ذكر الحاكم أنه كما لفطر
 وهو ظاهر المذهب **عنه** في النوادر أنه هلال رمضان ومن رأى هلاله **الفطر**
 وحده لم يفطر لكذا في القدوري وإذا كان في السماء علمه لم يقبل في هلاله الفطر



لا شيء عليه ولو صب الدهن في اذنه يفسد صومه **خف** ولو دخل الذباب في جوفه
لم يضره ولو صب الماء في حلقه مأكلا فعليه القضاء دون الكفارة **خف** الذم اذا
خرج من الكسنة ففضل خلق الصائم ان كانت الغلبة للبراق لا يضره وان كان
الغلبة للذم يفسد صومه وان كان سواء يفسد ايضا كسنا **خف** الصائم
اذا ابتلع بزاق غيره في رمضان فسد صومه ولا كفارة عليه ولو افترج بزاقه في
عليه وبقعه ثم رده الى فيه فابتلع فطره **خف** لوقاء الصائم لا يفسد صومه
فان كان ملاء الفم واعاد الى جوفه فسد صومه في قولهم جميعا وان عاد فسد
صومه في قول ابيس وعندم لا يفسد صومه وهو الصحيح فان لم يكن ملاء الفم
فان عاد لا يفسد في قولهم وان عاد فسد صومه عندم ولا يفسد عند ابيس
والصحيح قول ابيس ولو تقيأ ان كان ملاء الفم فسد صومه ولا كفارة فانه
تقيأ ملاء الفم بلغا لا يفسد صومه خلا فالأبيس **خف** اذا تسحر على يقين
ان الفجر لم يطلع او افطر على يقين ان الشمس قد غربت فاذا لم يطلع الشمس
لم تغرب فعليه القضاء ولا كفارة وان تسحر وهو شك في طلوع الفجر والمغرب
له ان يذبح الاكل فان اكل وهو شك في صومه تام وآه شك في غروب الشمس
فعليه ان يذبح الاكل فان اكل وهو شك في بقاء القضاء واختلافه وجوب
الكفارة ولو تسحر والكبرر اير ان الفجر طالع قال مساجنا عليه يقضي ذلك
اليوم ولو افطر والكبرر اير ان الشمس لم تغرب فعليه القضاء والكفارة

لو شهد

لو شهدا ثنائان ان الشمس قد غابت وشهدا اخران انها لم تغيب فافطر ثم ظهر
انها لم تغيب فعليه القضاء دون الكفارة بالاتفاق ولو شهدا ثنائان على
طلوع الفجر وشهدا اخران لم تطلع فافطر ثم ظهر انه كان قد طلع فعليه القضاء
والكفارة بالاتفاق **خف** قيل من رأى غيره في رمضان ياكل ناسيا لا يجزى
لان بالكله لا يفسد صومه **خف** المسافر اذا قدم مصر وهو صائم فافتى ان
صومه لا يجزى فافطر بعد ذلك متعمدا لا كفارة عليه وان لم يفت فذلك
عند ابيس والجمهور وكذا لو اصاب المقيم صائما ثم سافر وافطر لا كفارة عليه
خف مسافر من مكانه او حضر سبغ يكره الا فطر في ذلك اليوم **خف** ان
شاهد التسبيح بعد ما اصبح لا يحل له الا فطار لئلا يترك المحيط بحله في اليوم من
بعد افتتاح الصوم في رمضان في حق المسافر غزوة والافطار بخصه وقد
ذكرنا تفسير الغزوة والرخصة في اول هذا الباب في قصر الصلوة فليطلب
هناك **خف** لومات المسافر المفلتر بعد الشرب قبل ادراك العدة لقائه ولا
ثم عليه **خف** رجل خاف ان لم يفيطر يزداد وجع عينه او تحاه شدة افطر وانما
يعرف ذلك بالاجتهاد او باخبار الطبيب المسلم **خف** لو كان له نوبة الحمى
فاكل قبل ان يظهر الحمى لا بأس به وكذا اذا لدغته حية فافطر او شرب
الدواء **خف** المسافر في غير انشاء افطر وان شاء صام عند ابيس اذا صام
المسافر بنية واجب فوقع **خف** اما المريض فالصحيح ان صومه يقع عن رمضان

فقد عرفت

وقوي بعض اصحابنا المريض والمسافر هكذا ذكر في خلاصة الفتاوى في
الصحيح اذا افطر لم يرض مرضا لا يستطيع معه الصوم بسقط الكفارة عند
الثبوت والاصل عندنا انه اذا صار في اخر النهار على صفة لو كان عليها في
اول النهار يباح له الفطر يسقط عنه الكفارة ولو افطر في رمضان متوقفا
ثم اغنى عليه ساعة لا كفارة عليه ولو افطر في اول النهار متوقفا ثم ارسله
على السفر لا يسقط عنه الكفارة في ظاهر الرواية وفي رواية الحسن غرضه
يسقط وعندنا لا يسقط ولو سافر باختياره لا يسقط عنه الكفارة
باتفاق الروايات **فمن** اصبح مريضا او مسافرا في اول النهار من رمضان
ثم برئ من مرضه او صار مقيما ثم افطر لا كفارة عليه **فمن** اذا اكل او شرب
او جامع ناسيا فطر ذلك فطره فاكل متوقفا لا كفارة عليه فان كان
بلغه الحديث وعلم ان صومه لا يفسد بالنسيان فعندنا لا يسقط عنه الكفارة
وغرضنا ان لا يلازم وهو الصحيح **فمن** لو قبل امرأته بشهوة فامتنع او سترها
بشهوة فامتنع فعليه القضاء دون الكفارة ولو نظر الى فرج امرأته بشهوة
فانزل فصوله تام **فمن** اذا خاف نقصان العقل او زيادة الوجع فله الافطار
وكره صومه **فمن** اتمه افطرت في رمضان لم يشق العمل جازم ليس للعبد
ان يات ما يجزه عن الفريضة والحامل والمرضع اذا خافتا على وليدهما افطرتا
وقضتا كذا في القدوري وذكر صاحب القنية في فتواه ان النظر المستأنف

كلام

كلام في اباحة الافطار **فمن** نذر صوم ابد وضعف لا شتغاله بالمعيشة
له ان يفطر ويغدي وان عجز عن شغل الله **فمن** لو قال لله على ان يصوم يومين
مستأجرا من قول الله وان عجز كان عليه ان يصوم الحائض والسادس عشر
فمن اتمه الافطار يفطر سزا الا اذا كان العذر ظاهرا وفي فتاوى ابى
حنيفة ان الشيخ الفاضل ان شاء ما عطي الفدية في اول رمضان بمئة واحدة
وافطروا ان شاء ما عطاها في آخره وعرضنا لو اعطى نصف صاع من يوم واحد
للمساكين يجوز الجمع والتفريق في هذا الاطعام **فمن** القضاء على التراخي وقيل
يأتى بالتأخير **فمن** اوصى لصيامه بغير من الثلث وان لم يوص وتبرعت
عنه الورثة تجاز ولو غدا وعشا فقيرا من كل يوم جاز كذا سحر وعشاء
من كل يوم **فمن** ينبغي للفتي ان يفتي الناس بما هو سهل عليهم كذا قال نعم الذي
الترجاء واليزدوي في شرح الجامع الصغير **فمن** يكره صوم الوصال وهو
ان يصوم ولا يفطر كذا في الفتاوى الظهيرية والتحفة ومن صام وعليه الجماعة
ولم يأكل شيئا حتى مات ثم كذا في المختار وذكر في الفتاوى الظهيرية ان صيام يوم
واحد يوم ما هو حسن لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان افضل الصيام صيام داود
كان يصوم يوما ويفطر يوما **فمن** صدقة الفطر **فمن** صدقة الفطر واجبة
على الحر المسلم اذا كان مالا كافيا من الثياب فاضلا عن مسكته ونباه
واثاته وفرسه وسلاحه وعبيده وذكر في الفتاوى الظهيرية الفتوى

على انه يعتبر مقدار النصاب فاضلا عن الكفاية له ولعياله وكونه ناميا ليس
 بشرط **هـ** يعطى نصف صاع من تمر او دقيق او سويق او ذبيب او صاع
 من تمر او شعير والدقيق اولى من التمر والدعج اولى من الدقيق فيما روي
 عن الحسن وهو اختيار الفقيه ابو جعفر فذكر في الفتاوى الظرفية انه الصاع عند
 ثمانية ارطال وعند ثمان فقه ارطال وثلث رطل ومن العلماء من قال
 الكلام في المتن استنارة قال علاؤنا اربعون كسارا وقال ابن
 ستيون استنارة فذكر في الفتاوى الظرفية قبلة او اذ القيمة افضل وقيل
 المنصوص عليها فضل والفتوى على الاول لانه ادفع حاجة الفقير ولو ادى
 من غير قيمة نصف صاع من الحنطة قيل بانه يجوز يخرج ذلك عن
 نفسه وعن اولاده القفار وعن عياله الخدم ولا يؤدى عن زوجته
 وعن اولاده الكبار وان كانوا عياله ولو ادى عن زوجته وعن اولاده
 الكبار بغير اجازة لهم اجماع كتماننا ولا يعطى عن عياله للتجارة خلافا
 للشافعي ولا يخرج عن مكانة عبد بني الشريكي لا فطرة على واحد منهما
هـ يؤده المسلم عن عبد الكافر خلافا للشافعي ولا يسقط الفطر بالتأخير
 بخلاف الاضحية وان تباعدت المد وطالت وكذا في الفتاوى الظرفية وكيفية
 الملوك وكذا بالافتقار وكذا في ذلك الظرفية **م** من سقط عنه الصوم بعد
 لم يسقط الفطر فذكر في الفتاوى الظرفية يجوز تجليها بيومين وعن

ابن ح في رواية بسنة او بسنتين ولا يكره التأخير ويجوز اداء صدقة
 الفطر الى جماعة من الفقراء ويجوز الى فقير واحد كذا في الفتاوى الظرفية
 وقال شيخ الاسلام ابو حفص الكبير البخاري لا يقبل صدقة الرطل وقرايته محايج
 حتى يبداء بهم فيسدر حاجتهم ثم اعطى من غير قرابته ان احب كذا في
 الفتاوى الظرفية **الباب التاسع في فوائد متفرقة شتى** ذكر
 في كتاب المضرات في شرح القدوري ان رسول الله صم سئل متى يعلم الرجل
 انه من اهل السنة والجماعة فقال النبي صم اذا وجد في نفسه عشرة فهو على السنة
 والجماعة يصلي الصلوات الخمس بالجماعة ولا يذكر احدا منهم بنقصه ولا
 يخرج على السلطان بالسيف ولا يبيتك في ايامه ويؤمن بالقدر خير وشرة
 من الله تعالى ولا يجادل في دين الله ولا يلفي احدا من اهل التوحيد بدين ولا
 يدع الصلوة على من مات من اهل القبلة ويرى المسيح على الحقيق جازا في السفر
 والحضر ويصلي خلف كل بر وفاجر ونقل صاحب الفرائد هذا الحديث في
 كتاب مفاتيح المسائل ومصابيح الدلائل بحجة الدين البلي ويبنى ان لا يعتقد
 ان اصحابنا محبون قطعاً ومخالفين محطون جزئاً بل المجتهد يخطئ ويصيب
 والحق عند الله واحد كذا مذکور في المصنف وشرح اليزدوي ولا يمتلئ
 المجتهد من اصابة الحق قطعاً بل على غلبة الظن حتى اذا سئلنا عن
 مذهبنا ومذهب مخالفينا في الفروع ولا في اصول الدين يجب علينا

مطلب
 او اسئلنا عن مذهبنا
 ومذهب مخالفينا

ان يجيب بان من جهنا صواب يحتمل الخطأ ومن ذهب مخالفينا خطأ
 يحتمل الصواب هكذا نقل عن الشيخ لدا ذكر في آخر المصنف فذكر في حقه
 الفقهاء ان الصلوة على النبي مرفوض عندنا الحسن الكوفي على كل بالغ عاقل
 في العمرة لدا في المحيط و خلاصة الفتاوى و شرح تاج الشريعة الآلة تاج
 الشريعة ذكر في شرحه انه يستحب الصلوة على النبي م كما ذكر وهو قول واليه
 ما نحن لائمة السرخسي فذكر في القنية نقلاً عن المحيط ان الصلوة على النبي
 عند ذكره يجب في كل مرة لدا ذكر في حقه الفقهاء و يقال وهو الصحيح و قيل تكفي
 في الجلوس مرة وبه يفتي لدا في القنية وان لم يصل تبقى الصلوة ديناً في ذمته
 فتقضى لدا ايضا في القنية فذكر في نهاية الكفاية في دراية النهاية اية جامعة
 الشيخ المفيد والفقهاء منهم الطحاوي قالوا يجب الصلوة على النبي م
 كما ذكر ويؤيد ذلك قوله م من كثرت عنده فلم يصل على فقد جفا و جفا
 واجب التوقي وهذا القول اختيار شيخ الاسلام المعروف بخواهر لدا في
 الجامع الكبير واختيار شيخ لائمة السرخسي وكذا ايضا خلاصة الفتاوى
 نقلاً عن بعض شيوخ اهل الصغيرة انه يجب عليه عند كل سماع وذكر في
 خلاصة الفتاوى ان الصلوة على النبي م اذا ذكره او سمع ذكره في مجلس
 قال المتقدمون ان اتحد المجلس بجمعة واحدة وقال المتأخرون تتكرر
 ثم السلام سنة وردة فرض كفاية وثواب المسلم اكثر وقيل ثواب التسليم

كذا

كذا ذكر في فتاوى الترمذاني ولا ينبغي ان يسلم على من يقر القرآن كذا في
 خلاصة الفتاوى ومشكلات القدوري وخفة الملوكة وغيره وان سلم
 عليه وهو يقر يجب عليه رده لدا في خلاصة الفتاوى ومنية المفتي ومشكلات
 القدوري وبه اخذ ابو الليث فذكر في الفتاوى النظرية بانه التسليم على
 القاري وعلى من يكون في مذاكرة العلم ولو سلم انتم واختلفوا في الجواب
 ويسلم على واحد بل فقط الجماعة اذا رد الجواب ولم يسمع لم يسقط الفرض
 لدا في مشكلات القدوري وغيره وفي الحام اذا كانوا متزريين يسلم عليهم
 بالاتفاق لدا في فتاوى الترمذاني والفتاوى النظرية و خلاصة الفتاوى
 ولا بأس بالسلام على المرأة وان تركه ليؤذيهم فلا بأس ولدا السلام على المشتغلين
 بالعب والشيوخ على هذا الوجه ولا يسلم على المرأة عندنا م ومن لدا خلاصة
 الفتاوى والفتاوى النظرية وان كان البعض امرأة والبعض متزريين من اهل
 الحام يسلم وينوي بالسلام على المتزريين لدا في الفتاوى النظرية واختلف في السلام
 على الصبية لدا في الفتاوى النظرية وما يفعله الجهالة من تقبيل يدينه السلام
 كرهه بالاجماع وقيل هي تحية المحوس لدا في الفتاوى النظرية وتسمية العاطس
 فرض كفاية لدا في حقه الملوكة فذكر في القنية ان تسمية العاطس الحام فرض تحية
 ولو عطف رار الاصح انه اذا زاد على الثلاث لا يشتم لدا في ايضا خلاصة الفتاوى
 عن الحسن بن زيد لا ينبغي ان يعطس ان يحمد الله تعالى ويقول الحمد لله ويقول من حقه

ولا بأس بتقبيل يدينه السلام
 واللسان العاطس
 الحام

فيقول له العاطي يغفر الله لنا ولكم او يهديكم الله ويصلح بالكم لئلا ذكره مشكلا
 القدوري وغيره قد ذكر في خلاصة الفتاوى ان الكسب على مراتب فقد لا يذ
 لكل احد منهم ما يقوم به صلبه يفترض على كل احد اكتسابه لئلا ايضا منية المفق
 ولذا لو كان له عيال من زوجة واولاد يفترض عليه الكسب بقدر كفايتهم
 ولذا ان كان له ابوان معسرا يفترض عليه الكسب بقدر كفايتهم فارد على
 قدر كفايتهم وكفاية عياله مباح اذا لم يرد الفخر والرياء ^{او تفق} اتفق اهل السنة
 والجماعة على ان الكسب الحلال للمسروع سنة الانبياء والصالحين علم السلام
 فانه لا يبطل التوكل اذا رزق من الله تعالى ولا يعتقد على كسبه وقال المشايخ
 كمال التوحيد تكملة السبب في عيب السبب قال النبي صلى الله عليه وسلم لو احسن الله
 اعقلها وتوكل على الله لئلا ذكر في اصول الركنية وسئل الامام ابو بكر عن الذي
 ياخذ ويعطى هو افضل ام الذي ياخذ ولا يعطى قال انه كانه لا يدخل عجب فيما
 يعطى الاخذ والاعطاء افضل وقال الامام عصام بن يوسف الترمذي افضل
 فذكر في حقه الملوكة ان من استرجوعه ^{وغيره} من كسب قوته يجب على
 كل من علم بحاله اطعامه وان لم يعلم به احد يجب عليه ان يسأله فانه يفعل
 حتى مات كان انما لئلا خلاصة الفتاوى قد ذكر ايضا ذلك الحقة وغيره
 ان من له قوت يوم لا يحل له السؤال ويباح له الاخذ فذكر الامام الفاضل
 المعروف بالنووي في كتابه المستمى برياض الصالحين نقلا عن صحيح مسلم والبخاري

ان ابن عمر رضي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تزال المسئلة باحدكم حتى يلقى الله
 وليس في وجهه مزعة لحم المزعة بضم الميم واسكان الراء وبالعين المهملة ^{منه} شذوذا
 وقد ذكر في مشكلات القدوري ان ما جمع السائل من المال فهو خبيث فذكر في
 خلاصة الفتاوى ان المتصدق على المساكين وهم ياكلون كسرا فائسئون
 الخافوا ما جور ما لم يعلم واحدا بعينه انه بهذه الصفة فذكر في خلاصة
 رجل له درهم اراد ان يتفقها فلا نفاق على نفسه افضل ان كان كمال الزانق
 على الفقير لا يصير في الشقة اما ان كان كمال لا يصير في الشقة فالمتصدق على
 الفقراء افضل ثم اتفق المشايخ على ان الفقير الضار راوي من الغني الساكن رجل
 له كتب العلم قايسا وي ما ينبغي درهم ان كانت فيما يحتاج اليها في الحفظ والدراسة
 والتدريس لا يكون نصا با وحل له اخذ الصدقة ففقه ما كان او حديثا او ادبا ^{او غيرها}
 على هذا اذا ذكر في الفتاوى والظاهرة فذكر في الفتاوى التمر تاتى نقل عن البستان
 ان العلماء اختلفوا في اجابة الدعوة قال بعضهم واجبة لا يسع تركها وقالت
 هي سنة والا افضل ان تجيب اذا كانت وليمة وان لم يكن فهو بالخيار والاجابة
 افضل في الاجناس ينبغي ان تجيب في الوليمة وان لم يفعل فهو اثم لئلا التمر تاتى
 وسحب للضيف ان يجلس حيث يجلس لان صاحب البيت اولى بهوية بيته من غيره
 لئلا الفتاوى والظاهرة وقال الفقيه ابو الليث يقال يجب على الضيف اربعة اشياء
 احدها ان يجلس حيث يجلس والثاني ان يرضى بما قدم والثالث ان لا يقوم الا

باذن صاحب البيت والرابع ان يدعوله اذا خرج لئلا يذوقه الفتاوي
 الظارية وانما قدم الى الضيف طعام ليس له ان يسأل من اين لك هذا
 الطعام من الغصب او السرقة لئلا يذوقه الفتاوي وقد ذكر في بغية النية
 اذا شترت شيئا من السوق فقال له صاحبه ذق قبل الشراء فانتهى حل
 فلا تأكل منه لان الاذن لا لاجل الشراء وانما لا يتفق بينك وبينه فيكون فيه شبهة
 ويكره قطع الخبز بالسكين لئلا يذوقه الفتاوي وقد ذكر ابو الفضل الكرماني وابو حامد
 في فتاواهما لا يكره القطع بالسكين والمستحب التمسح ولا يمسك على الطعام
 ولكن يتكلم بالمعروف وحكايات الصالحين لئلا يذوقه صاحب القنية في فتواه
 ولا يجوز وضع القضاء على الخبز والسكرجة والمحلح لئلا يذوقه الفتاوي وقد ذكر
 الفتاوي ومختار الفتاوي انه يكره وقد ذكر في خلاصة الفتاوي انه اذا القاسم الضيف
 قال في حديث الذهاب الى الضيافة ينوي ان ارفع المحلح الخبز وقال شمس
 الائمة الحلواني كل ذلك جائز رأينا كثيرا فعلوا ذلك بخاري وسمرقند
 حفرة الكبار من الائمة ولم يمنحوا ذلك يقول المؤلف غفر الله له ثنت في ديار
 خوارزم وهو نقل عن كساده وهو قال في جواب هذه المسئلة بالفارسية ان
 كاسه بركت بردين جاءه كرت ويكره مسح الاصابع والسكين بالخبز
 والتجسس ان كان يريد اكل ذلك لا يكره لئلا يذوقه الفتاوي وقد ذكر في
 الطعام بسملة في اوله والحمد لله في آخره وغسل اليدين قبله وبعد وقد ذكر

فتاوي
 في
 الخبز

في
 الخبز

في خلاصة الفتاوي في غسل الايدي قبل الطعام ان يبداء بالستباب ثم
 بالشيخ لئلا يذوقه الفتاوي وبعد الطعام ان يبداء بالشيخ ويمسح بالمنديل
 لئلا يذوقه الفتاوي ويحل للضيف في الاصح ان يطعم ضيفا آخر لئلا يذوقه
 الفتاوي وحكم الملوكة وفكره مختار الفتاوي انه لا يعطى الضيف سائلا الا باذنه
 صاحبها وفكره في خلاصة الفتاوي لو ناول الخدم على اكل الحايث او ناول الخمر
 جاز كتحاشا لو ناول الخدم لا يجوز الا لخير المروق والمعتبرة هي العادة ولو
 دخل عليه نساء لا يجوز له ان يعطيه شيئا لئلا يذوقه الفتاوي قال الفضل
 بن غانم سالت ابا يوسف عن النسخ في الطعام هل يكره الا ان يقول اف
 لئلا يذوقه الفتاوي ويكره رفع الزكاة الا باذنه المضيف لئلا يذوقه الفتاوي وحكم الملوكة
 وفكره في خلاصة الفتاوي ان رفع الزكاة حرام بكل حال الا اذا كان باذن صاحب الدار
 لئلا يذوقه الفتاوي الظارية وقد ذكر ايضا في خلاصة الفتاوي ان اسرافه اكل الطعام
 منتهى ومن ذلك الاكل فوق الشبع الا اذا كان لاجل الضيف حتى لا ينجس وقد
 في فتاوي التمر تاشي نقل عن العيون من دعوى الضيافة او هدي اليه فانه كان
 غالب المهدي او المضيف من حرام لا ينبغي ان يقبل ويأكل ما لم يجز ان حلاله
 وان كان غالبه من حلاله لا بأس بذلك ما لم يتبين عند ام حرام وقد ذكر الامام
 التمر تاشي نقل عن البيهقي ان المدي ظالما ولا يكون ماله حراما فلا فضل
 ان يقبل ويأكله بافضل منه او مثله فان عجز عن الكفاية بالمال فيالدعاه وحسن

قال لا يكره

فقد ذكر ايضا في الترتيب ان قال شايخنا فيمن في دعوة الظالم الذي يرتشي
ويظلم الا انه مزاع ونخلت على الاجابة ويحكي ان خلق من امله وفكر
في بغيته المنية ان الامام ابا جعفر سئل عن كسب مال من السلطان وبيع المال
من اخذ الغرامات المحرمة وغير ذلك هل لا حد عرف ذلك ان يأكل من طعام
قال احب الي ان لا يأكل منه ويسمع كله كلما لدا ايضا في جمع التفاريق
في فتاوى الترتيب ان رجل مال الا حلالا اختلط به مال من الربا او الرشي او النجس
او من مال غصب او سرقة او من خيانة او من مال يتيم فصار كالمسألة ليس
لاحد ان يشاركه او يبايعه او يستقرضه منه او يقبل هديته او صدقته او
هبة او يأكل في بيته وكذا اذا منع زكوة وعشر صار كالمسألة لما في بيان
اجزاء مال الفقير فقد ذكر في خلاصة الفتاوى ان ابا حنيفة سئل عن كل طعام
استل طيب والظلمة واخذ الجازات عنهم ينبغي ان يتحرر عند الاخذ والا
فان وقع في قلبه انه حلال يأخذ ويتناوله والا فلا وقال الامام الترتيب
في فتواه ينبغي ان يري الاشياء حلالا في ايدي الناس في ظاهر الحكم ما لم يتبين
لك شيء مما وصفنا قال حجة الاسلام محمد الغزالي ان قيل فاقول في عطاء
اهل السوق وغيرهم في هذا الزمان هل يلزم رد هديتهم والبعث عنها وقد
علمت بحار فتم وقلة نظرم في معاملة اهلهم وكذا صلوات الاخوة فاجواب
انه اذا كان ظاهر الانسنة الصلاح واسترفله فوج عليك في قبوله صلته

وصدق

وصدقة ولا يلزم بان يقوله قد فسد الزمان فان هذا سوء ظن بذلك
الرجل المسلم بل حتى الظن بالمسلمين ما موربه ثم ما هو الاصل في هذا الباب
وهو ان ههنا شيئين احدهما حكم الشرع وظاهره والثاني حكم الورع وخفة
فحكم الشرع ان تأخذ ما اتاك من ظاهر صلاح ولا تسأل ان يتيقن انه
غصب او حرام بعينه وحكم الورع ان لا تأخذ شيئا من احد حتى يتحقق عن
غاية البحث وتستقصي غاية الاستقصاء فتتيقن انه لا شبهة فيه بحاله
والا فترده فان قلت كان الورع يخالف الشرع وحكمه **فاعلم** ان الشرع
موضوع على اليسر والسهولة ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم بعثت بالحنفية
والورع موضوع على التشديد والاحتياط كما قيل الامر على التقي الضيق من عقد
الشعر ثم الورع من الشرع ايضا وكل هذا في الاصل واحد لكن للشرع حكمان حكم
الجواز وحكم الا فضل الا حوط فالجواز يقول له حكم الشرع والافضل الا حوط له
حكم الورع فاما مع تخيرها واحده في الاصل فاقول ذلك راسدا واتق الحرام
وتورع من البيهات فان قبوله الدعاء والعبادة متعلقة باكل الحلال كما
ذكر الامام الفقيه ابو الليث في كتابه تنبيه الغافلين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا وصمتتم حتى تكونوا كاللاويها لا ينفعكم
الا الورع قال العلماء الورع الاحتراز عن شبهة الحرام والتقوي الاحتراز عن الحرام
فذكر في خلاصة الفتاوى ان رجلا اغتاب اهل قرية لم يكن غيبة وجل يصلي

ويخرج النكاح باليد واللسان لا غيبة ان ذكر ما فيه فذكر مساوي اخيه على وجه
الاهتمام لا بأس به لثامه لثورة خلاصة الفتاوى والفتاوى الكبرى لا ان في الفتاوى
الكبرى مذكور ان الغيبة ان تذكر ذلك على وجه السب والبغض ثم اذا كان كطلب
عقور واستنوع غش قتل يرفع الى القاضي ليأمره بقتله لئلا في منية المفتي ويكره
اوقاق القلة والعقوب ولا بأس باحراق خطيبها على كذا في منية المفتي وذكر
ايضا في منية المفتي ان الكسب فريضة قد لا يبد منه ثم العاقر عن الكسب عليه
ان يطرق الابواب ويشال فذكر في القينة غش في قال اوقاق السرقين في الشر
ويكره اكل الخبز الذي طبخ في ذلك التنور وقال الامام الائمة السرخسي لا بأس لو
مرض ولم يعالج حتى مات فله ان كذا في مختار الفتاوى ومنية المفتي ولو قاله الطبيب
غلب عليك الدم فافرحه والا يقتلك الدم فلم يخرج حتى مات لم يأم كذا ذكر
في منية المفتي ومنه استنع عن كل الميتة حالة المحضة حتى مات ثم كذا في عانة كسب
الفقة ويحل خضاب اليد والرجل للنساء بالحناء ولم يكن فيه تامل ولا ينبغي
ان يتخفف الرجال والحياء ان ذكر رايد بهم وارجاعهم وغرض ان خضب
وحبيته بالحناء والوسمة يجوز لئلا في مشكلات القدوري فذكر في بغية المنيعة عن
الهريرة رضى من ادان يا من من الفقر وشكاية اعيى والبرق والجذام فليعلم
اطفانه يوم الخميس بعد العصر قالوا في ترتيب قلم الاطافير ينبغي ان يبدأ بخض
يد اليمنى ثم بالوسطى ثم باليسرى ويختم بمسحة بين اليمنى ثم يبداء باليسرى

في يوم الخميس بعد العصر قالوا في ترتيب قلم الاطافير ينبغي ان يبدأ بخض يد اليمنى ثم بالوسطى ثم باليسرى ويختم بمسحة بين اليمنى ثم يبداء باليسرى

وفي اصابع

وفي اصابع الرجل كذلك ويدفن الظفر والشعر لئلا في مشكلات القدوري وينبغي
ان يختم في خنفره اليسرى لئلا في اليمنى ويختم في جانب كفه لئلا في مشكلات القدوري
فذكر في خلاصة الفتاوى انما يختم بالفقعة اذا احتاج اليه كالسلطان والقاضي
والمجاهد وعند عدم الحاجة التزك افضل ولا بأس بالاكتمال لاجاله اذا قصد
به التذوي وروى الزينة لئلا في الهداية وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم كان ياخذ من
طوله خيطة وعرضها او رده ابو عيسى في جامع فذكر في الفناية في شرح الهداية
مسألة الرجل خفة خيطة ذكر ابو جعفر في آثاره ان عبد الله بن عمر رضى عنه كان
يقبض على خيطة ويقطع ما وراء القبضة وبه اخذ ابو جعفر وابو بكر لئلا في الفناية
ولا يخلق شعر حلقه وعن الحسن لا بأس بذلك لئلا في مشكلات غش هريرة رضى
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في منية الفطرة الحناء والاستحذاء وقص
الشارب وتقليم الاظفار وتنظيف اللب و هذا الحديث مذكور في المسند والسنن
وسنن ابى داود والنسائي والترمذي جميعا قوله من الفطرة اي من السنة
ثابله ان هذه الخمسة من سنن عليهم السلام الذين امرنا ان نقفد بهم فكانا
نظروا وجعلنا او من الفطرة اي من الدين قيل هذا الوجه ومعنى الحديث حينئذ
فمن تذايع الدين ولو احقه وقوله والاستحذاء اي استعمال الحديد في طلق العانة
فذكر في خلاصة الفتاوى نقله عن فتاوى قاض خاين ينبغي ان يختم الصبي اذا سجد
بلغ تسع سنين فان خشنوه وهو اصغر من ذلك احسن فانه كان فوق ذلك

مطلوع اليد
وراء اليد
في منية المفتي

في منية المفتي

قليلًا قالوا لا بأس به وأبوح لم يقدر وقت الحثافة قال تعالى الله جل جلاله
 وقت الحثافة من حيث يحتمل العبيد ذلك إلى أن يبلغ لؤخى ولم يقطع جلد
 كلها أو قطع أكثر من النصف يكون ختانًا لئلا يخلو من الفتاوي ولا بأس
 بتر حيطان البيت للبرد ويكره لئلا ينة لئلا ينة لئلا ينة لئلا ينة لئلا ينة
 القنية أن الأصوب أن يضطج وقت الرقوساعة باليمن ثم يتقلب إلى اليسار
 ويحب له أن يقول عند الضجوع بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض
 في السماء وهو السميع العليم ويقول حين يستيقظ الحمد لله الذي أحيانا بعد ما
 أمتني وإليه النشور فافا قال هذا أذى شاك لميلته لئلا ينة لئلا ينة لئلا ينة
 من الرجلين إلى القبلة عدا في النوم وغيره لئلا ينة لئلا ينة لئلا ينة لئلا ينة
 الجاهل أن يتقدم على الشايب العالم في المشي والحكمي والكلام وقد اتفقوا
 على أن ينوي المتعلم بطلب العلم رضا لله تعالى وبالذات والآخرة وإزالة الجهل عن نفسه
 وعن سائر الجهالة وأحياء الدين وإبقاء الإسلام فإن بقاء الإسلام بالعلم ولا
 يصح الزهد والتقوى والعبادة واستلوكه إلى الله تعالى مع الجهل لما روي
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الجهل اقرب إلى الكفر من بيض العين إلى سوادها وهذا
 الحديث منثور في خلاصة الحقايق **ثم العلم** فريضة وفضيلة فالقريب
 لآية للناس من عرفته ليقوم بواجب حق الدين لئلا ينة لئلا ينة لئلا ينة لئلا ينة
 والفضيلة ما علم على قدر حاجته مما يليق به فضيلة في النفس فالعلم الذي هو

فريضة لا يسع الإنسان جملة على ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قال رسول الله
 اطلبوا العلم ولو بالقتل وقال من طلب العلم فريضة على كل مسلم وسليمة قال
 حجة الإسلام محمد الغزالي في كتابه منهاج العابدين وهو آخر كتاب صنفه أن المراد
 من العلم الذي طلبه فريضة على كل مسلم وسليمة هو علم التوحيد وعلم الشريعة
 من أحكام العبادة وعلم السر ما يتعلق بالقلب وسأعيه فالذي يتبع فريضة
 من علم التوحيد مقدار ما تعرف بأصول الدين وهو أن لكل راجعًا واحدًا عالمًا
 قائمًا قد يراد ذكرنا في الباب الأول وأما ما يفترض من علم الشريعة فكل ما
 يفترض عليك بعد التوحيد أي ما يفترض عليك علم التوحيدي على وجه الكمال
 كالطهارة والصلوة والصيام كما قررنا في صدر الكتاب من أن اسم الصلوة
 ما يدل على أنها تالية للإيمان لأن المصلي هو التالي السابق **وأما علم** القلب
 فهو علم ربي ووجداني لا يمتنع تحت كسنة الأقدام ولا يحيط الله فائز
 واللاهوام إلا إلى أشير إلى أن مخرج من أدب سلوك العلم الباطني وهذا العلم
 بمقابلة العلم الظاهر بمنزلة الثمر للشر فالشر هو الأصل الذي لا يتفاد
 والتمتع بثمرها بمثابة المسك وروائح الطيب سيفوح عطرها في الباب العاشر
 في معاملة أولي الأبواب بهذا يختم الكتاب فليطلب الطالبون كما قال الله تعالى
 وخاتم مسك في ذلك فليست المسكون وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
 أخلصت ليلة العراج على النار فرأيت أكثر أهلها الفقراء قال يا رسول الله

العلم الذي طلبه فريضة على كل مسلم وسليمة هو علم التوحيد وعلم الشريعة من أحكام العبادة وعلم السر ما يتعلق بالقلب وسأعيه فالذي يتبع فريضة من علم التوحيد مقدار ما تعرف بأصول الدين وهو أن لكل راجعًا واحدًا عالمًا قائمًا قد يراد ذكرنا في الباب الأول وأما ما يفترض من علم الشريعة فكل ما يفترض عليك بعد التوحيد أي ما يفترض عليك علم التوحيدي على وجه الكمال كالطهارة والصلوة والصيام كما قررنا في صدر الكتاب من أن اسم الصلوة ما يدل على أنها تالية للإيمان لأن المصلي هو التالي السابق

أخبر الخليل قال لا بل من العلم فمن يتعلم العلم لا يتأذى لأحكام العبادات والقيام
بحقوقها ولو أن رجلا عبده الله تعالى عبادة مائة سنة لم ينل بها غير علم كان من الخاسرين
كذا قال الإمام الغزالي في كتابه منهاج العابدين فتشتم في طلب العلم الذي لا يد
لك واجتناب الكسل والحالة والآفات في خطر الضلال وروى عبد الله
بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال ما عبده الله تعالى بشئ أفضل من فقه في الدين
وسئل أبو يوسف ع ما أدركت العلم قال ما كنت تكففت من الاستفادة وما جئت
من الاستفادة وقد كان محمد بن الحسن الشيباني ما كان كثير حتى كان ثلثمائة من الوكلاء
على ما له فانفق كله في تعلم العلم ولم يبق له ثوب نفسي فرأه أبو يوسف في ثوب عتيق
لذا ذكر في آداب المتعلمين وقيل رأى محمد بن الحسن في المنام بعد وفاته وقيل له كيف
كنت في حال النزع فقال كنت مثلاً في مسئلة نسألك العلم فلم أشعر بخروج روعي
كذا في آداب المتعلمين **وحكي** عن أبي جهم بن الجراح قال دخلت على أبي إسحاق في مرضه
الذي مات فيه ففتح عينه وقال الرمي راكباً أفضل أم مائياً قلت مائياً فقال أخطأ
فقلت راكباً فقال أخطأت فقال كل ربي بعده وقوف فارمى فيه مائياً أفضل
وما ليس بعده وقوف فارمى فيه راكباً أفضل ففقت من عنده فما انتهيت إلى بيته
الدار حتى سمعت الصراخ في بيته فتعجبت من حصة على العلم في مثل تلك الحالة كذا
مذكور في العناية وقال محمد بن الحسن الشيباني ما أخرجني في مسئلة الأصغر سبعة
مرة **وحكي** أن الخليفة هارون الرشيد بعث محمد بن أبي الأصم ليبلغ العلم والآداب

منه في آداب المتعلمين

فأما يوماً يتوضأ الأصم وأبى الخليفة يصب الماء فعابته الخليفة في ذلك
قال الأصم إنما بعثت إليك لتعلم وتؤدبه وتحذرك فلم تأمر أن يصب الماء
بأصم يديه ويغسل بالاف في رجلك لئلا ذكر في آداب المتعلمين وقيل بقدر ما
تتغنى تنال النبي وقيل فوائد التي على قناتين الحس وقيل الفضل بالعلم والآداب
لأبى أقتل والنسب قيل من لم يتعلم في صغره لم يتقدم في كبره وقيل من لم يقرأ
عدم الزاد فذكر في منية المفتي أن أبى يوسف مات فامر أبى يوسف بتكفينه و
تجهيزه فدفنه ولم يترك مجلساً من فقهه ففعل له ذلك قال أخى فوفى من العلم
لم أدركه قط فذكر أيضاً في منية المفتي عن أبي إسحاق أنه قال اختلفت إلى أبي جهم تسعاً
وعشرين سنة ما فاتني صلاة الغداة مع أبى ليلى وعرفني اختلفت إلى
أبي جهم في عشرين سنة ما فاتني قطي ولا أصم وهو زور في هزيل بين الكوفي
اعلم أن بنيينا في يومنا هذا أبو عبد الله بن عبد المطلب وأمه أمينة هائلة به
وفي يوم التي أرضعته تسمى حليمة وكان ولادة النبي يوم الاثنين من شهر
ربيع الأول وفاته أيضاً يوم الاثنين من ربيع الأول في يوم ولد فيه في ربيع
الاول من ليلة الاربعاء في وسط الليل في حجرته فذكر في النهاية أن النبي دم توفى
يوم الاثنين فدفن يوم الاربعاء في حليمة تقات وهو ابن أربعين سنة وأقام
بعد الوحي بمكة ثلاثاً وعشرين سنة ثم هاجر إلى المدينة وتوفي في المدينة وهو ابن
ثلاث وستين سنة لئلا ذكر في منية المفتي ومدة البعث ثلاث وعشرين سنة

والحل في بعد ثلثون سنة انتهت بموت الولي على رفة كذا في العناية
الهداية **علم** ان صاحب مذهبنا ابو جعفر وهو نفعان بن ثابت طاووس
هو من بني ابي شروان العادل كذا في اول الحقايق في شرح المنظومة
ادرك ابو حنيفة اخو عمه علي رفة عمه ابو جعفر وهو صغير وقد عال بالبر
لما اتمم الولي الشئ وروى ان ابا جعفر صلى ثلثين سنة الفجر بوضوء الوضوء
لذا مذكورة الفتاوى الظارية وقد صح ان ابا حنيفة سمع الحديث من
من الصحابة منهم انس بن مالك رفة وعبد الله بن ابي نسي وعبد الله بن جابر
وعبد الله بن ابي اوفى ووافي بن الاضقع وجابر بن عبد الله رضوان الله عليهم
ابن جعفر ومنهم اناث منهم عايشة بنت عجر وهو كان اخذ العلم من رجال
كثيرة الا انه ينبغي في الفقه الى جابر بن سليمان وهو من تلاميذ ابراهيم بن
الحكم وهو اخذ من علي بن الحسن الكوفي والقاضي به وهو لا يترفع في
وابن جعفر رفة وهو لا يترفع من قول الله صلعم عن خلف بن ابي ايوب البجلي قال
ان الله جعل العلم بعد نبوته في اصحابه ثم بعدهم في التابعين ثم بعدهم في حنيفة
واصحابه في فرسان فليؤمن فرسان فليحفظ وقال القاضي النكاشي كلام عيال
ابن حنيفة في الفقه وعنه ان قال لما انما في حنيفة الاثورة صغيرة
على شجرة كبيرة اغصانها وقال انس الميسري انما من اهل كذا في حنيفة
ان ابا يوسف من اعظم اصحاب ابا حنيفة واسمه يعقوب وابوه ابراهيم بن الحسين

وان محمد بن الحسين الشيباني تفقه على ابي جعفر بعد ما حضر مجلس ابي جعفر
لذا ذكر في اول الحقايق شرح المنظومة وان الشيباني في نسخة الى بني شيبان
هو محمد بن الحسن بن عبد الله بن طاووس بن جعفر من بني كنانة بن شيبان وكاه
ابا جعفر محمد بن الحسن وبني ابا حنيفة قرابة حيث كان جد والد محمد بن الحسن
جد ابا جعفر كذا في اول الحقايق وقال القاضي اخذت وروى يعقوب بن العلم
عن محمد بن الحسن حيث قال الحمد لله الذي اعانني في الفقه محمد بن الحسن وقد
قل في العلم زرعة عبد الله بن مسعود وسفاه علقه وحسن ابراهيم بن جعفر
وداسه حماد وحمزة بن حنيفة وعجينة ابو بكر بن حنيفة محمد بن الحسن
والناس يا كلون من حمزة رايته بخط الامام الربا حافظ الدين كذا
ذكر في اول الحقايق مذكورة شرح الطحاوي في السجادة ان الفتوى على قوله
هذه الثلاثة ادح وادحى وم رهم فم ثم يعتد على مذاهم ويفتي بقولهم
ويقتدى بحسن سيرتهم وهم الذين احيوا سنة رسول الله صلعم على وجهها
واتقاهم هذه واختاره فم رهم ثم اولا يفتي بقول ابي جعفر ثم يقول ابي جعفر
ثم يقول محمد ثم يقول غيرهم من اصحاب ابا حنيفة وباقر الى الشيخ بن جعفر
قال الشيخ الامام اذا كان ابو حنيفة في جانب وابو بكر في جانب ومحمد في جانب
فالفتى بالخيار ان شاء افتى بقول ابا حنيفة وان شاء افتى بقولها وان كان
مع ابا حنيفة احد هاريج جابيه ثم ان الامام الاعظم ابا حنيفة مات في سبعين سنة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم بعد نبوته في اصحابه

بتاريخ سنة عشرين ومائة كانظم قد ولد النعمان ذكوة من ثبات
عام ثمانيناً وعاش سبعين وذاق الردي في مائة من بعد غيبته
واتا السافى فهو ابو عبد الله محمد بن ابي العباس بن شافى بن النعمان
بن عبد الله بن زيد بن هاشم بن عبد المطلب بن عبد مناف اخذ العلم من
مالك بن انس ومحمد بن الحسن الشيباني وبشر بن غياث روى عنه واصحابه يصفونه
الى سلم بن خالد بن الزنجي فاما ولادة السافى بعمر ثوبت سنة عشرين
ومائة وعاش اربعة وخمسين سنة ومات يوم الجمعة بعد فطر بمصر وقال الامم
سمعت اربع يقول مات في سنة اربع ومائتين في يوم من شهر ربيع
الحرام رجب وسئل عن سنة فقال عشرين سنة كذا ذكره في ذلك السند في
كانظم لقد ولد في ذوالسرفين امام اهل الحجاز والحرمين في عام خمس
بعد مائة ومات في اربع ومائتين **الباب العاشر في ادراك التوبة**
اهل الطيبة اعلوا اخوان في الهدى واعوان على التقوي وفقنا الله واياكم
للترقي من حضيض البشريّة الى ذروة الملكيّة ورزقنا واياكم القلي عصفان
الناسوتية والتخلي بصفات اللاهوتية اذا حصل للعبد الخلق العلم الذي
لا بد منه من علم التوحيد وعلم العبادات يحجب عليه التوبة والانابة الى الله تعالى
لانه اذا كان صاحب جنائك وذنب كيف يقبل على العباد وهو في النسيان
ومتلح باقدار العصية فيجب ان يتوب من المعاصي حتى يصلح للخدمة ويطهر
التوبة

ويحصل له توفيق الطاعة فان شوم الذنوب يورث الحزن ويعقب الخذلان
وان قيد الذنوب يمنع عن المشي الى طاعة الله تعالى والمشاركة الى خدمته وان
ثقل الذنوب يمنع من الخفة للخيرات والنشاط في الطاعات وان الاقرار
على الذنوب يسود القلب فيجدها في ظلمة وحيرة وقساوة ولا خلوص فيها
ولا صفاء ولا لذة للطاعة وان لم يرحم الله تعالى يستمر صاحبها الى الكفر
والحرمان والسقاوة والخذلان يا عجباً كيف يوفق للطاعة من هو في شوم المعاصي
وقسوة الذنوب وكيف يدعى الى الخدمة من هو متهرب على العصية مقيم على الجفوة
وكيف يقرب للمناجات من هو متلح بالاقذار والنجاسات في الخبر عن النبي
انه قال اذا كذب العبد فلا يفتح له المكان عن نقي ما يخرج من فيه فكيف يصلح
هذا اللسان لذكر الله فانما يلزم التوبة لا يقبل عنه عبادة فان رب الدين
لا يقبل الهدية فذلك لان التوبة عن المعاصي وارضاء الخصومة فرض لازم وعامة
العبادة التي يقصدها بمنزلة نقل فكيف يقبل منه تبرعه والذبح عليه حال
لم يقضه **اعلم** يا اخي اذا اردت التوبة من المعاصي والانابة الى الله تعالى
فكرت قلبك عن الذنوب كلها وترضى الخصوم بما امكنك وتقتضي الغوايت
بما تقدر وترجع الى الله بالابتهال والتضرع والندامة والاستغفارة وتذكر
قوله تعالى ومن يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً ثم تذهب
تقتل وتقتل ثيابك وتصلّي اربع ركعات كما عجب وتضع وجهك بالارض

في مكان خال لا يراك الا الله سبحانه وتعالى يجعل التراب على رأسك وترفع
وجوهك الذي هو اعز اعضاءك في التراب وقلب عيسى وصوت تذكرك بربك
واحد واحد اما امكند وتلوم نفسك العاصية عليها وتوهمها وتقول
اما تسجي يا نفس مالك ان تتواني اللطافة بعذاب الله تعالى اللطافة
بسخط الله تعالى وتذكر من هذا كثير وتبكي ثم ترفع يديك الى رب رحيم سبحانه وتعالى
وتقول الهي عبدك الذي رجع الى بابك عبد العاصي رجع الى الصلح عبد المذنب
اتاك بالعدو فاعف عني بحودك وتقبل مني بفضلك وانظر الى برحمتك
فان بعض السائح دعوا لاهل التوبة بهذا الدعاء اللهم قوم اطلقنا
بالبيان الصبر وارفق برضى الهوى في مارتان البلاد وافرح مسامح الاقدام
ليقبل ما ينفع وسلم سيرة الافكار من قطع طريق الوسوس والوسوس
خلد في الجاهلية من خديعة كين الحناكس واخرجنا الى نور اليقين من هذا
الظلم ولا تجعلنا من راي القبح فنام ولا تفضن بعيدنا ولا تؤاخذنا
بعد ذنوبنا برحمك يا ارحم الراحمين **اعلم** ايها الله في التائب الطالب
الانسان له ظاهر وهو القلب وله باطن وهو القلب والظاهر محل احكام
الشريعة كما تلونا والباطن محل اسرار الطريقة والانسان قبله لا يقابل
قبل نظرا اقبل على القلب مستكمل فضيلة فانت بالقلب لا بالجسم انسان وانما
تشرق الادي بتسريف ولقد مرنا في آدم بيا طنه لا بظاهره لان قلبه محل الخلق



الذي

الذي يبين سائر الحيوانات فنزل القلب منزلة القدر من اللب ولا
يبعد فان القلبان يمتد لهما كونه مقصودا وكذلك الجوز واللوز **اشاها**
المقصود من اللب دون القشر ولا وصول الى اللب الا بكسر القشر ومن
منع بالقشر عن اللب فاستغل بتزيينه فهو كمن يلعن الجوز ويستأنس
بقشره ويفعل عن لبه وربما يغري القشر بالوان الحمر والصفرة وغيرها
فينبني عليه قلبه قلنا انما الحيوة الدنيا لعبه هو وزينة وتفاخر بينكم الاله
ومن عرف المقصود من الجوز هو اللب لا يبالي بكسر القشر حقيقة للوصول
الى اللب فان كنت اردت ان تصل الى لبك وهو قلبك الذي هو عرش
ربك كما قال تعالى لا يسعني ارضي ولا سماعي فانه يستعني قلب عبدك المؤمن
فعليك بكسر ظاهره وقهر نفسك بحج الرياضة ومخالفة النفس وحرمان
مشتياتها ويشير الى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله موتوا قبل ان تموتوا وهو
قتال وجهادها في الله فهو امر لازم على الطالب حق واجب على السالك بقوله
وجاهدوا في الله حق جهاده وحقيقة جهاده رفع الوجه المجازي فانه الحجاب
بين العبد والرب كما قيل وجهه ذنب لا يفاك عليه ذنب وكما قال ابن
منصور بين وبينك ان تراحمي فارفع جوهرك **الذي** من السبي كما في قوله تعالى
فساة تارها شيئا يعني تارها النفس برفع وجهها وهو خير لكم فيه
خير النفس ان يتبدل اوصافه اوصاف الوجه الحقيقي وقوله تعالى وعسى ان يحببنا

تعا

وهو متاع النفس البهيمية والذات الجسمانية وهو كثر النفس بحوائجها عن
العبادة الابدية والذات الروحانية وذوق الواهب الربانية قوله تعالى **وَالَّذِينَ**
اَوْفَوْا بِالْعَهْدِ ما اودع من راحة القلوب قوله تعالى **وَالَّذِينَ** لا تفلون ان حياة
في موت النفوس كما قال ابراهيم الخواص النفس صنم فمن عبد الصنم فهو يعبد الصنم
ومن عبد الله تعالى بالاخلاص فهو الذي قد رغبه وقال سليمان بن اودم امة
القاهرة لنفسي شدة من يفتح المدينة وحده وقال ابو يزيد من امارات نفسه
يلف في كف الرحمة ويد في ارض الكرامة ومن امارات قلبه يلف في كف
اللغة ويد في ارض العقوبة وقال الواطلي سلا متدا في محافلها و
بلها في متابعها فهذا الطريق لا يسلك الا المجاهد وقطع عقبات النفس
وفي الطريق اخطار ومخاطر وفيها الصوفى والشهوات والهواجس النفسانية وعقبات
الاخلاق البهيمية والتبعية وفي كل منزل من منازل حيات الاغيار وعقارب
الاقارب بل اظهر من العقارب وظلة قساة القلب كدس ظلمة الليل البهيمية في
حل واد من اودية السباع المهلكة المتمتلك الضارة وهي الاخلاق الذميمة وهي
حب الرياسة والعزة وذم الشرة على الفساد وتقلب جبل الشيطان وتعباته
نفاق خزان الاخوة وعقارب طعن العارقات الشمال فليكن يتيقن القلب العيون
على هذه الاعذار والافطار وقدامه رفيع المرتقى كما زل في عنه قدس سائرالك
فالي امة هادية وما ادريك ماهية وكلما ترفع درجة فطرته ان قرب فقد بعد والقي

هذا هو الحق
الذي لا يخطئ
في معرفة الله

بالحق

بالحق من ذرة الجبل الى حفيظ ما كان فيه من سني الا يايتها الطالب قد ضل
في هذا الطريق خلق عظيم من العبد المتقي واعزة السالكين الالهي الله المخلص
المتبئين باذنه المرشدين ولهذا امر الله تعالى بطيب المرشدين يايتها الذي امنوا
اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلمكم قوله وقال
اهل التحقيق المراد من الوسيلة المرشد وقال البقاع الرقيق ثم الطريق وقال الشيخ
ابو علي الرود باري لوان رجلا جمع العلوم كلها وتجنب الناس لا يبلغ مبلغ
الرجال الا بالرياضة بامر شيخ مرشد وشرط ياخذها يا ظاهرا او مراقبة
باطنة من مرشد يريه عيوب اعماله ورغبات نفسه لا يحصل له السلوك ومن
استقل بالسلوك بلا مرشد كمن سجد في معركة القتال بلا سلاح وزام ان
يصعد الهوى بالاجناح ثم **اعلم** ايها الطالب لا يحصل لك المقصود
الا بتابعة النبي م كما قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله
اعلم الحقيقة نتيج الطريقة والطريقة نتيجة الشريعة يعني اذا عملته بما هو اقرب
الى الورع والتقوى غير مل خطا الرخصة يظهر منها اثار الطريقة واذا
انفتحت الطريقة يظهر منها اسرار الحقيقة **فيقول العبد الفقير** الذي يحتاج
الى رحمة الله تعالى ثلث بحر وكه خوارزم في ايام رمضان بحفرة شيخ ومرشدي
وبنزلة روي في جسدي شالوا عن الشريعة والطريقة والحقيقة قال الشيخ
اذا اكل الصائم عدا يبطل صومه في الشريعة واذا اغتات يبطل صومه في الطريقة

اذا اكل الصائم عدا يبطل صومه في الشريعة واذا اغتات يبطل صومه في الطريقة

بيت
سمت وجوع وسهر وعزلة وذكر رب وام
فانما كان بان البكند كارتنام

فانه يكون الوقوف على اسرار الحقيقة الابائية الاموال الميمنة ببيان
سان صاحب الشرع لانه كل طريقة تخالف الشرعية فهي كفر وكل حقيقة
لا يشهد عليها الكتاب والسنة فهو الحاد وزندقة ومن زعم ان الصور
من حجب البشرية والوقوف على اسرار الطريقة والحقيقة بغير رياضة بامر
وبما يخالف الشرعية فقد غلب عليه الضلالة والنسيان واستواه الشيطان في
الارض حيرا فاحتج او بقتة وادوية الهجران واهلكته في قيعان الخسران والكلية
وسكن الخدلة واغوته في بيزاء الفراق وماله في الآخرة من خلق
انما الطالب المتراض فعليك باربعة امور الجوع والسهر والصمت والحلوة
اما الجوع فانه ينقي دم القلب فيبيضه وبياضه نور يذيب شحم القواد
وذاذاته ورقته مفتاح المكافاة كما ان قسوة سبب الحجاب وما ناقص دم
القلب ضايق سالك العدو فانه تجاربه العروق المتألمة بالشهوات وقال
عيسى دم يا معشر الخواريين جوعوا بطونكم لعل قلوبكم تزي قال الله تعالى
الابدان ابدالا اربعة خصال احماس البطون والسهر والصمت والاعتزال
عن التكاثر وفائدة الجوع في تنوير القلب امر ظاهر يحصل له بالتجربة
انما الطالب السالك لا يحصل له المقصود الا بعد تصفية البطن ولا يحصل
التصفية الا بعد انتفاء الحواس الشهوانية الشيطانية ولا تنقي الحواس
الشيطانية الا بالجوع والعطش لقوله دم ان الشيطان تجري من بين ارجلهم

فانما كان بان البكند كارتنام

ففيقوا مجراه بالجوع والعطش وقال هم ضحك الجامع خير من بكاء الثعبان
وقال الحكماء اذا جاعت الاجساد صارت الاجساد ارواحا واذا كبعت صارت
الارواح اجسادا وقال السبلي ما جعلت لتي يوم الارايت قلبي بايا مفتوحا
من الحكمة ما رأيت قط وقال اهل الرياضة ان الشبع يدر باب المكاشفة لتلك
والجوع والعطش يفتحها قيل لا يزيدها بسطامي نعم نلت هذه المعرفة
قال بطر جائع وجسد عار وقال بعض السابغ ان الله تعالى ما جذب احدا من
الاولياء الا بالجوع والعطش وحكي ان ابراهيم سرادق اذا جاع نادى باعلى
صوته ايسر ملوك الارض من هذا القرب وقال محمد بن عبد الله الرازي سمعت محمد
الحريري يقول سمعت الجنيد يقول ما اخذنا التصوف بالقبيل والقال ولكن
اخذناه من الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات المستحسنات ومنظر
ان يبلغ مقصودا او يجد مطلوبا بلا منطريقة متبعة اهل السنة والجماعة
فهو مغرور ومخدول واما السهر فانه تجلو القلب ويصفه وينوره وينضاف
الى الصفاء الذي حصل من الجوع ويصير القلب كالكوكب الذي والمرأة المخلوقة
فيلوح فيه جمال الحق ويشاهد فيه ربيع الدرجات والآخرة وحقايرة الدنيا
وافانما فيتم برغبة عن الدنيا وبقائه عن الآخرة والسهر ينتج الجوع فانه كالماء
على الشبع غير ممكن والنوم يقضي القلب ويميته الا اذا كان بقدر الحاجة
او الضرورة فيكون سببا لمكاشفة كسر الغيب فقد قيل في صفة الابدان

ففيقوا

اكلام فاقه ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة وقال ابراهيم الخواص اجتمع رأي
ورأي سبعين على ان كثرة النوم من كثرة شرب الماء وكثرة شرب الماء من كثرة
 الاكل وصية شيخنا ومرثدي وبخزله روي في جدي لم يديه بتركه شرب الماء
 في باب الرياضة وكان يبي اخواننا ساكون مشربا الماء من مدينه وزمانا
 بعيدا وفي سبب الكلفة له الر عظيم وات الحلو هي تركه مخالطة الخلق
 بالانزواء والانقطاع واصلاها منع الخواص بالخلوة عن التفرقة المحسوسة
 فان كل آفة وقعت وبلاء ابتليت بدخل من رزق الخواص ونها
 تصير النفس خبيثا شقيفا في اورة النفس الخبيثة الروح صار الروح النقيس
 خبيثا فاحسن ما استحسنت النفس والتدبها للتدب النفس واستمتع من الرزق
 الحيوانية فانقطع عند الاغذية الروحانية ونسي حظا للقدس وحوار
 الحق في رياض الانس في خلوة وعزل الخواص ينقطع مدد النفس عن سباب
 الشقاوة والخبثية والسيطرة باعانة الهوا والسهم ويجمع القلب عن
 التفرقة ويحصل منه الحضور وهو سبب العبور وقال الشيخ مغلثة الافلاك
 الاستيناس بالناس لذا قال استلف في الزمان الذي كان نور العلم والعمل
 معلوا واحكام الشريعة مرعيا وطرق الطريقة مسلوكا وما في زماننا هذا فقد
 تطايرت شرارات النور وطلع فجر الفجر وغاب شفق الشفقة وكننت
 اعلام العلوم بلمتنكس واشرفت منابع الطريقة على الاندلس والانطاس

فعلبك

فعلبك ايها الاخوان والخلوة في هذه الايام باختيار الانفراد والعزلة
 واستيناس الانزواء والخلوة ويشير على ذلك ما روي عن ابن مسعود
 انه قال سمعت النوري يقول والله الذي لا اله الا هو لقد حلت العزلة في
 هذا الزمان قال الامام فخر الاسلام محمد الغزالي لقد حلت العزلة في زمانه ففي
 زماننا هذا وجبت وافترضت وعسفيان انه كتب الى عباد الخواص
 اما بعد فانك في زمان كان اصحاب النبوة يتعبدون بالله منه من ان يذكروا
 فيما بلغنا ولهم من العلم ما ليس لنا فكيف بنا حيي ادر كنا على قلة علم وصبر
 وقلة اعوان على الخير وكثرة فساد بين الناس وقال بعض السالكين العزلة
 ضياء يلتمس به جماعات تفرقة الخواطر وكراته شربة تشفي مرض القلب كما قال
 الكامل المكي لم يزل يري في المواد الفاسدة التي تولد منها مرض القلب فيقود الروح
 وتقوية النفس وبأبواب الله يحصل له صحة القلب والتمسك به عن الاخلع
 الذميمة بالخروج من راحة الاصل وقال الحسن البصري بينا اطوف في ارقبة البصرة
 مع شاب عابد سالك مرتاض اذا انا بطبيب جالس على الكرسي وبيده يديه
 رجال ونساء وصبيان وكل واحد منهم يستوصف دواءه قال فتقدم
 الشاب الى الطبيب فقال هل عندك دواء يشفي مرض القلب يحصل منه تصفية
 الباطن قال نعم خذ مني عشرة كشيء خذ عروق شجرة الفقع عروق شجرة التواضع

في كتاب الخواص
 في كتاب الخواص

جمع رقا بمغنى السور

واجعل فيها اهليلج التوبة والالمانية الى الله تعالى واجرحه في طون الرضى
عنجاز القناعة واجعل في طخير التقى والاعتقاد وصبت عليه ماء الصدقة
واغله ببنار المحبة والعشق واجعله في قدح المسكنة وروحه بروحة الرقابة
واكتر به بملعقة الاخلاص فانك ان شربت هذه السرية تزيل المواد الذكورية
وتثبت القوة الانحوتية وتشفى مرض القلب يحصل بصفية الباطن وتنويرة
ثم اعلم ايها الاخ الطالب ان يجب على السالك ان يجد عاية الجسد والجسد
في الانسلاخ عن الشهوات النفسانية ولا يحصل القرب الى حضرة الله تعالى الا بعد
الانقطاع عن الشهوات الظاهرة كما حكى ان رجلا من المشايخ حضر باب السلطنة
والسلطان في يوم فراه الناس محبوبين عن الايام ما كان يدخل حرم السلطنة
شاد به حجاب فساله عن حاله وسبب محرميته بحرم السلطنة قالوا له انك شارب
مقطوعة عنه فهو خصي ومحبوب قال الشيخ سبحان من السار في وداني
على السلوك والقرب من حضرة بعد سبعين سنة بخصى ومحبوب من اول القرب
فعليه بترك الشهوة النفسانية فان ارتكاب الشهوات تسد ابواب الكاشفات
كما سئل ذو النون المصري ما الذي احجب به المريد عن الله تعالى فقال
وشهواتها والاشتغال بتدبيرها **ثم اعلم** ايها الاخ السالك ان
مبلغ الشهوات حطام الدنيا ومحجتها فعليك بتجريد الظاهر من حطامها وتخليته
الباطن من محجتها فلا يغرنك النظر في القكرة ان الخوض في نعيم الدنيا بالابدان

لا يرضى

لا يوجب محبتها في الجنان وسياتي ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم ان قال انما مثل صاحب الدنيا
مثل الماء في الماء هل يستطيع الذي عيش في الماء ان لا يبتل قدماء وهذا
يعرفك جهالة قوم ظنوا انهم بخوضون في نعيم الدنيا بابدانهم وقلوبهم عندها
مطهرة وعلم ثقلها عن باطنهم منقطعة وقولك مكيد الشيطان بل لو جولو
تاهم فيه لكانوا اعظم المتفجعين لغرقها كما ان المشي في الماء يقتضي بلالا لا محالة
يلتصق بالقدم فكذلك ملاسة الدنيا يقتضي علة وظلمة في القلب بل
علاقة القلب مع الدنيا تمنع صلاحه والعبادة ونور الرياضة وزهاده حلاوة
العبادة من القلب علة البعد من الله تعالى نفوس بانه الايام بهذا السالك ذلك
كذلك وانا احذر عن ذلك فعليك بتصفية باطنك وتخليته بالك تدفع
محبة مالك حتى تنج من اعظم الممالك ويسهل لك العبور عن المحبة في المسالك
ومن رياضة السقي الظاهر وقد اتفق المشايخ على ان يجب على الطالب السفر
الظاهر في تذهيب الاخلاق والاداب وقالوا كل شيء دباغة وبداغة الرجل
غربته والسفر لظاهر البدن فايدته ان النفس في الوطن لا تظهر خباياها اخلاقيها
لاستيناسها بما يوافق طبعها من الخلوقات المعهودة واذا امتخت بمساق
الغربة وانكشف عواثها ويحصل الوقوف على عيوبها فيمكن الاستغفار بعلمها
ويقال اسفر الصبح اذا تنور وظهر الاشياء سمي بذلك لانه يسفر عن المسافر
الذي يظرو وينكشف الاخلاق المقبولة عن المذمومة واذا سافر المسافر تاركا

حفظ النفس تطيب النفس وتلين وتكون لها بالسف دباغة حتى يذهب عنها
 الخشونة واليبوسة والجيلة والعفونة الطبيعية كالجلود وتجدد هيبه
 الجلود الى هيئة الثياب فتعوم النفس طبيعة الطغيان الى طبيعة الايمان و
 المقصود من السجادة زيارة الاولياء والمواضع الشرفية وطلب المريد ومحبته
 الاولياء وانكسار النفس وكتساب مكارم الاخلاق ومن تجرير فضائل النفس
 تضيق نطاق الاوراق واذا دخل المسافر البلد قصد الى الزاوية للفقير
 بمنزلة بيته فاذا بلغ باب الزاوية قعد على باب الزاوية يستقبل القبلة
 ان تيسر وينبغي ان يكون على طهارة واضعا سجادة على كتفه اليسرى بعد
 ان يغم ويألف طرفه يعني سجادة رايه كدرة ناسك ويصير احد طرفي السجادة
 من العرض مفتوحا والاخر مستدقفا وهذا بعد الضم والتف بوضع الطوفان
 الى مكبته المستدق الى عنقه يقعد بالادب ولا يلتفت الى جوابه ولا يسأل
 احدا ولا يتكلم مع احدا لا عند الضرورة حتى يجي الخادم ويأخذ سجادة ثم
 منكبه ويبسط بين الفقر او موضع يناسبه ثم يضع الخادم القفل على ركن
 السجادة وكسر ركن السجادة مقدار خمسة اصابع فضاء عدا من اليسار من
 طرف الصعود ثم يدله للوارد الى الزاوية وياخذ العصا من يده وينبغي ان يبتدئ
 في الدخول برجله اليمنى فاذا اراد ان ينزع خفة فينزع او لا خفة اليسار ثم
 الايسر في اليسار يبتدئ باليمنى ثم باليسار فاذا دخل بين الفقر ولا يسأل

احد من الفقراء لكن يفحص سجادة ووجهه الى القبلة ثم تقعد الى سجادة
 اذا وصل سجادة من طريق الصعود يضع رجله اليمنى على طرف السجادة ويحل القفل
 برجله اليسرى يعني يرفع الركن المكسور برجله اليسرى ويبسط ثم يقعد على
 السجادة فوضع القفل على ركن السجادة حتى يفتح هذا القفل كما ذكرنا ويحفظ
 القادم مراقبا يطاق موضع السجدة من سجادة ثم يستقبل القبلة ويصلي ركعتين
 تحية البقعة حتى يحضر بواطن الفقراء الى حاله ثم يقدم ويسلم على الجماعة ويقبل
 يد الشيخ ويصالح الفقراء ثم يجي ويقعد على سجادة ويخرج تاجه وخرقة
 ويحل ذيل الخرقه ريع خرقته على الشيخ والفقراء لينظر بالصفاء وان
 كان المسافر واردا بحفرة الشيخ السالك في رايه خرقه الوارد منسوب
 اليه يخرج الوارد تاجه وخرقة ويضع بين يدي الشيخ بعد ذيل الخرقه
 والشيخ يلبس بيده او بيد الخادم ثم يجي ويقعد على سجادة وهذا
 الروم الطاهر استحسنها اهل التقوى ولا ينال على من يتقيد بذلك لانه
 من احسان شايخ الشام ومع والحق ومن ادب الوارد لا يبتدئ
 بالكلام دونه ان يسأل ويمك تلكه ايام ولا يقصد زيارة وشهدا او غير
 ذلك مما هو مقصود من المديته حتى يذهب عنه عيبا بالسفر ويعود ظاهره و
 باطنه الى الاستراحة والتكينة والجمع حتى يجتمع في تلكه ايام ويستعد للقائه
 في ذلك الوقت

في سجادة من ثوب
 مثل علاقة باب المسجد
 ولا يسعد على السجادة

ظاهر من النصارى
 يستنزه في كل عام
 في كل عام في كل عام
 في كل عام في كل عام

و تشریح علی ملت

ليس ولا متفقيه باللبس والمتقضي بقناع الجهل واللبس و
صوتة حضر واليس وباطنهم مشحونة بالحقد والغل واليس وقد غم
الضلالة واجتمع عندهم الحرام والحلال ولا يميزون الا صدقاء من الاعدا
مرفوعة الصوت من الصدقاء وقد آفوا البطالة واستغفلوا العمل واستغفروا
الكسب واستلوا جانب السؤال واستطابوا الرقيا والبسيسة فيهم في البلاد
اخروقة تشبه غرقة المشايخ واتخذوا من الخانقاهات منزهات وربما
نفا الفاطم غرقة من الطامات فينظرون الى انفسهم وقد تشبهوا
بالمشايخ في حقهم وفي سياحتهم وفي لفظهم وعباراتهم وفي آداب ظاهريهم
سريتهم فيظنون بانفسهم خيرا ويجسونه ان كل سوء آدمي وبياض
هم فيتوهونه اذ المشاركة في الظواهر ترجل المساهمة في الحقائق هي رات
اعذر عما قد لا يميز بين النجس والورع وهو كما دافضا ان تعال الله
فضا من نهم الغرور والغفلة واحفظنا من ابتلاء الهوى والضلالة واحفظنا
من اطراف المنقيم والنجس القويم انك رؤوف رحيم **انا بعد** فاه الفقير الحقير
حقير في تيه الحيرة والدهشة والغريق في تيار بحر الحيرة والوحشة والمستل في دار
الغربة بالاكينة والطالب مع اساءة الادب الزيفة والغربة المعترف بكمرة الذنوب
والجربة والمقابلة البضاعة محرر هذه الفوايد ومؤلف هذه الفرايد العبد الخائف
الذليل **فاه الفقير الحقير** **انا بعد** فاه الفقير الحقير

في زمرة اصحاب البير يوم العرش الاكبر ورزقه شفاعته صا حيا الطوفان والكوفون
 من فضل الله تعالى ان يجعل ما يجمعه خالصا لغيره الموصوفات لكرم المخصوص بالقدم
 عما طفي من القلم اوزله به القدم ولحم القلب في كل وقت اللطابة والرقم ويرضي
 طالع في هذا المختصر وراى في النقل خلافا في المعنى والاول في اللفظ خطأ وخطا في
 فسادا وجولا اصله كراما وفضلا عصمة الله تعالى بعصمة القديم ابدنا وازلا وقد فرغ
 من تسوية في غرة رمضان المبارك احدي وسبعين وسبعماية ثم المأمول من
 انج الله تعالى بالبحر مارب والمطوع من اركان الذي طالع في هذا ومن شيمته الك
 وللمتس من العام الحسنة ان يذ كر العبد العاصي الغريق في بحر المعاصي والخطايا
 يؤخذ بالتواصي مؤلف هذا المختصر ببعض دعواته في بعض اوقاته خصوصا عقيب
 وقراءته في منسك باسبغاته في اثنا مناجاة ليغفر الله له ولوالديه ولا يستأذنه
 القفور الرحيم فجمع هذا المختصر على ان يكون تذكرة للاخوان في الله المنقطعي الي
 كمثل مراجعات وجاء استيفاء الدعاء منهم اذ اعتاض هذا على اتمام العامة فقدم
 وخاضوا فيه فيما لم يحسبوا فاي كلام افصح من رتبة العالمين وقد قالوا له ساطر
 فالجواب من فضل الله الخلاق انه لا يؤاخذ به فيما يجمع في رجبات هذه الاوراق والمس
 منه الرحمة والمغفرة والثواب انه هو الغفور الوهاب اللطيف سبيل الصواب والهدى
 والثاب قد وقع الفراغ من تحرير هذه النسخة الشريفة السماه بحوامير الق
 على يد العبد الضعيف المذنب المحتاج الى رحمة الوهاب الرحيم الوهاب عبد الجليل القفور
 عفى الله له ولوالديه واصنى اليها واليه في اواخر رمضان المبارك ٩٥٢



مطبع